

الحيلة الناجزة

یعنی

مظاہر و تدبیر کی حکمت کا فنی علم

ان کیم ان تدریک الی احادیث و روایات و تفاسیر

مکتبہ رضی دیوبند (۲۲۶۵۵۲) (انڈیا)

الحيلة الناجزة

یعنی

احکام طلاق و نظام شرعی عدالت

بص میں

خواتین کو طلاق کے حقوق و لاپرواہیوں، مجنوں و نامردوں سے بچنے کا رہنما پانے کا طریقہ،
نیز نابالغ کے طلاق کا رجوع، حرمت لکاح کے رشتے، پوروچین اقوام سے نکاح اور علم
پر عمل لاپرواہی سے مدلل تحقیقات

از حکیم الامت حضرت مولانا شاہ اشرف علی صاحب دہلوی دہلوی

مفت محمد رفیع الدین
مولانا خورشید حسین قاسمی
ترجمہ و تفسیر

مکتبہ رضی دیوبند (۲۴۵۵۲) (انڈیا)

کتاب کے بارے میں

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مسائل نمبر ۱۰۰ "المجلد اما جزء" جس قدر مشہور ہے اور اہم ہے اس سے زیادہ اہم تھا کہ اس دوا کا گوارہ میدان میں قدم نہ رکھے اور نہ اس قدر کی اتنی بڑی ذمہ داری کون اٹھے، اس کے لئے یہ شہر تقابوس کی برق گردانی اور جلا دہشت سے مراد است و دہشت کی طاقت کون برداشت کرے؟

جبکہ ہر طبقہ کے علماء میں ان مسائل پر مسلسل تصنیف کی اور ضرورت محسوس ہوتی جاتی تھی مگر علمی و شرعی اس سداوہ ان جاتی تھیں۔

اللہ تعالیٰ کو حضرت حکیم الامت نور اللہ مرقدہ کے دست مبارک سے یہ خدمت لیتا تھی آپ کے قلب میں ای کا امید تھی کہ مانتھ پیدا ہوا اور حقیقت ان کی ذات اللہ ہی فریضہ کی تحریک ہو سکتی تھی آپ نے اپنے خد اور دروغ و تقویٰ کی وجہ سے صرف اپنی دماغی کاوش اور محنت و توجہ کے بعد استخراج مسائل کی ہر کشتی نہ فرمایا بلکہ جس مسئلہ میں اور شب بویا پر بار مائی گئے ہر مسئلہ پر سے نئے و کلمات کرتے رہے، پھر ام اللہ دین اور العلوم دیوبند اور مدبرہ منابر العلوم جہاد پور کے علماء کو اس تصنیف میں گویا شریک رکھا، کتاب کا کوئی لکھنا ان ضرورت کی فکر و مشورہ کے بغیر نہیں لکھا گیا، لیکن اس کے بعد بھی یہ ضرورتی سمجھا گیا کہ ہندوستان کے دوسرے علماء و شایعین نے بھی اس میں مشورہ دیا ہے۔ چنانچہ تمام مشہور علماء کی خدمت میں یہ نامہ منظر مشورہ و تصحیح کے لئے اور الحمد للہ ان حضرت کے جوابات و مشورہ سوسوں ہوئے اور کتاب میں درج کرانے لگے ہیں۔

نیز خلیفہ تعالیٰ جزائے خیر مذہب فرمائے برادر معظم مولانا مودود صاحب دینی و فنی دارالافتاء و دارالعلوم دیوبند کو کہ مسند نے کتاب کو جدید عقائد و مروجہ عقائد میں فرمایا کہ ہم فہم کر دیا ہے اور تصدیق دینہ مستعدانہ ہے اور قبول بھی فرمایا۔

طالب دعا

عبد الفتاح

خازن الدرسین دارالعلوم دیوبند

۱۰ بھگوان پور ۱۳۶۶ھ ۱۰ دسمبر ۱۹۴۵ء

فہرست مضامین

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|---|------|-------------------------------------|
| ۳۳ | شرعی فیصلہ کو قانونی شکل دینے کی اہمیت۔ | ۱۷ | پیش لفظ |
| ۳۳ | جیلہ ناجزہ کی تالیف میں | ۲۲ | جیلہ ناجزہ کے تصدیق کرنے والے حضرات |
| ۳۳ | اکابرین کا حصہ۔ | ۲۳ | تالیف کتاب کی پہل دور |
| ۳۵ | مسلمان عورت کا کافر سے نکاح | ۱ | بیوی کے مرتد ہونے سے نکاح |
| ۳۵ | قاضی کی صفات و شرائط | ۲۵ | فحیح نہیں ہوتا ؟ |
| ۳۵ | شرعی قاضی کی شرائط | | دوسرے مذہب پر فتویٰ دینے کی حدود۔ |
| ۳۹ | دوسرے مذہب پر فتویٰ کی شرائط | ۲۸ | فقہ حنفی پر اشکال |
| ۳۹ | کی تفصیلات | ۲۹ | تصفیہ کتاب کی دوسری وجہ |
| ۳۷ | شدید ترین مجبوری میں دیگر مذہب پر عمل | ۳۱ | کتاب کی ترتیب |
| ۳۷ | دیگر امام کے مذہب پر عمل | | جیلہ ناجزہ کی جامع تلخیص کا |
| ۳۷ | سے متعلق بحث | ۲۲ | تعارف |
| ۳۸ | فقہ حنفی میں تغویض طلاق | ۳۶ | ایک ضروری ہدایت |
| | عورت کو طلاق کا حق سپرد کرنے کی بحث | ۳۳ | ماکی مذہب کی کتب |
| ۳۸ | | ۲۲ | فقہ و فساد کا دور |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|--|
| ۳۷ | عند ائمہ سطوت نامہ فقہی | ۳۰ | کابین نامہ کا مضمون |
| ۳۸ | حق طلاق متفق کر لے کے بعد | ۳۱ | کابین نامہ میں مذکور شرائط |
| ۳۹ | شوہر کی حیثیت | ۳۲ | تفویض طلاق کی ایک صورت |
| ۴۰ | بہر کی معافی کی شرط پر طلاق دینا | ۳۳ | حق طلاق عورت کو دینے کی حرید |
| ۴۱ | مضمون کابین نامہ | ۳۴ | بحث - |
| ۴۲ | معلق کابین نامہ کا مسودہ | ۳۵ | حق طلاق عورت کو سپرد کرنے کی |
| ۴۳ | دو فوں کابین ناموں میں فرق | ۳۶ | تیسری صورت - |
| ۴۴ | بہر کی خود طلاق واقع کرنے کا حکم | ۳۷ | بجس نکاح میں کابین نامہ دیا گیا ہو |
| ۴۵ | کابین نامہ کی شرط کی خلاف ورزی کا حکم | ۳۸ | نکاح سے قبل شوہر سے کابین |
| ۴۶ | غیر اسلامی ممالک اور ہندوستان میں قاضی کے فیصلہ کی شرعی حیثیت | ۳۹ | نامہ لینا - |
| ۴۷ | مسلمان مجسٹریٹ کا فیصلہ کرنا | ۴۰ | معلق نکاح اور مشروط نکاح میں فرق - |
| ۴۸ | اگر مفرد مسلم کا روائی غیر مسلم مرتب کرے | ۴۱ | حق طلاق عورت کو دینے میں امتیاز کی ضرورت - |
| ۴۹ | نامزد شخص کے مقدمہ میں غیر مسلم کا فیصلہ کرنا | ۴۲ | تفویض طلاق کے لیے ایک ضروری ہدایت - |
| ۵۰ | نائب قاضی کے مفرد مسلم کا روائی | ۴۳ | ایک ضروری مشورہ |
| ۵۱ | | ۴۴ | تعلیق طلاق سے متعلق ایک ضروری ہدایت - |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--------------------------------|------|------------------------------------|
| | اگر ارکان شرعی کیٹی دین دلسرہ | | کی ترتیب کی شرعی حیثیت |
| ۴۳ | ہوں ؟ | ۶۲ | کیٹی کے فیصلہ کی حیثیت |
| ۴۵ | شرعی کیٹی میں اہل علم کی شرکت | ۶۲ | اگر مسلم جو شرط نہ مل سکے ؟ |
| ۴۶ | شرعی کیٹی کی حیثیت اختیار | | بیوی کے حقوق سے لاپرواہ |
| | اختلافی فیصلہ تسلیم نہ ہونے سے | ۶۳ | (سعتت) سے طلاق |
| ۴۶ | مطلق عبارت | | شدید ضرورت کے وقت کی |
| ۴۷ | مکثرت راستے کا فیصلہ | ۶۳ | گنہائش |
| | نامرد (عینین) کی بیوی کی تفریق | ۶۴ | پنا مذہب نہ چھوڑنے کی تاکید |
| ۴۸ | کا طریقہ | ۶۵ | مطلق کے لیے شرائط |
| ۴۸ | عینین کی تعریف | | مجلد ۲ ناجزہ اولہ اکابرین ہند |
| ۴۹ | عینین کی فقہی تعریف کی وضاحت | ۶۶ | کلام قرآن پر اجرت |
| | نامرد کی بیوی کے دعویٰ اولہ | | دوسرے امام کے مذہب پر |
| ۸۱ | فیصلہ کا طریقہ | ۶۷ | عمل سے متعلق عبارت |
| ۸۱ | عورت کے طبی معائنہ کا مسئلہ | ۶۸ | ضرورت دوسرے امام کی اتباع |
| | زوج عینین کے ذمہ حلف | ۷۰ | دیگر مذہب پر عمل سے متعلق مزید بحث |
| ۸۲ | کی ضرورت | ۷۰ | غویب غیر عمل سے متعلق دوسری وجہ |
| | فقہ مالکی کا کتاب تدوین کی | ۷۱ | تعلیم فقہ پر اجرت |
| ۸۲ | عبارت | | سنت ضرورت میں دیگر امام |
| | بیوی کے کنواری ہونے سے | ۷۲ | کے قول پر عمل |
| ۸۲ | متعلق رپورٹ | ۷۳ | شرعی کیٹی کے لیے رہنما اصول |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|---------------------------------|------|-----------------------------------|
| ۹۱ | ایک گزاریش | | چاند کے حساب سے عین کے |
| ۹۲ | مجنون کی بیوی کا تفریق کا طریقہ | ۸۲ | لے تہہ ملاج |
| ۹۳ | فسخ نکاح داسے مجنون کی بحث | | ایک سال میں بھی اگر عین چہتری |
| | زوجه مجنون سے متعلق ائمہ کی | ۸۳ | ذکر کے۔ |
| ۹۴ | داسے۔ | ۸۳ | اگر عین چہتری کو نہ کا تہی ہو |
| ۹۵ | اصلی اور ساری مجنون | | نامرد کی بیوی کی طلاق سے |
| | مذہب مالکیت میں مجنون کے | ۸۵ | متعلق شرائط کی تفصیل |
| ۹۶ | لے ملاج کی حد | | اگر عین ایک مرتبہ بھی بیوی سے |
| | تزوجہ و حاصل جارات مختلفہ | ۸۵ | سے چہتری کرے۔ |
| ۹۷ | مجنون۔ | | زوجہ عین کے لیے فسخ نکاح کے |
| ۹۷ | خطرناک مجنون کا حکم | ۸۶ | لے شرط۔ |
| ۹۸ | زوجه مجنون کے حق فسخ نکاح | | عین کے ایک سال ملاج کے |
| ۹۸ | ختم ہونے کی صورت | ۸۷ | بعد اس کی بیوی کے لیے حکم |
| ۹۹ | مجنون کی بیوی کی عزت | ۸۸ | نامرد کی تہہ ملاج |
| ۱۰۰ | مجنون کی بیوی کے بارے | ۸۸ | نامرد کی خلوت کا حکم |
| ۱۰۰ | میں حضرت امام احمد کا مذہب | ۸۹ | نامرد کی بیوی کا جہ اور عقد |
| | مجنون کی خلوت | | نامرد کی شرم گاہ کے مسائل کی |
| | نکاح کے بعد مجنون ہونے کے | ۹۰ | گفتگو |
| ۱۰۱ | بارے میں مالکیت کا مذہب | ۹۰ | نامرد سے تفریق میں مالکیت کا مذہب |
| ۱۰۲ | مجنون اگر بیوی سے چہتری کرے | | میں ملاج کا ایک مسئلہ |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۱۱۳ | سے مدت مفقود شمار ہوگی۔ | ۱۰۲ | نکاح کے بعد مرنے والے جنون کا حکم |
| ۱۱۳ | انتظار کے بعد بھی زوجہ مفقود کو دوبارہ درخواست دینا۔ | ۱۰۳ | جنون طلاق کی بیوی کے لیے شرعی حکم |
| ۱۱۳ | زوجہ مفقود کے لیے بھی قاضی کا فیصلہ شرط ہے۔ | ۱۰۵ | زوجہ جنون کے نان و نفقہ کے مطالبہ کی وجہ سے تفریق کیلئے شرط |
| ۱۱۵ | قاضی کے لیے مفقود کی تلاش کی تاکید | | مفقود (لا پتہ شخص) کی بیوی کے فیض نکاح کے مسائل بھی رہا نہایت المقصود فی بیان المقصورہ |
| ۱۱۶ | مفقود کی تلاش کے اقدامات کا ضرور رکھنا ؟ | ۱۰۶ | مسئلہ مفقود میں مالکیت کے ذریعہ پر عمل۔ |
| ۱۱۶ | قاضی کے فیصلہ کے قائم مقام حضرات | ۱۰۸ | علامہ شامی کی جہارت سے استدلال |
| ۱۱۷ | اگر فیصلہ کے لیے قاضی نہ مل سکے | ۱۰۹ | مالکیت کی تمام شرائط کا علم ضروری |
| ۱۱۸ | ہندوستان میں مفقود کا حکم | ۱۱۰ | متقدمین اور متاخرین کی تعریف |
| ۱۱۸ | گم شدہ شوہر کی ولایت کا مسئلہ | | مالکی مفتیان کرام کی خدمت میں سوال نامہ |
| ۱۱۸ | مذہب مالکیت کی اختیار کی گئی روایت | | والہ الحرب میں مفقود کی بیوی کا حکم |
| | مفقود (بالکل لا پتہ) کے واپس آنے کے احکام | ۱۱۳ | حنیفہ کے نزدیک مفقود کی بیوی کے لیے مدت انتظار |
| ۱۲۱ | مفقود کی واپسی کی دو صورتوں کا حکم | | قاضی کے نابالغ ہونے کے بعد |
| ۱۲۲ | مفقود کی موت کے حکم کے بعد | | |
| ۱۲۳ | اگر مفقود واپس آجائے۔ | | |

| صفحہ | موضوعات | صفحہ | موضوعات |
|------|--|------|--|
| | غائب شخص کی بیوی کے حقوق کا طریقہ | ۱۲۲ | شوہر اقل کا حق ختم ہو گئے سے متعلق مسئلہ |
| ۱۳۲ | اگر مفقود کی بیوی کے نکاح ثانی کے بعد مفقود واپس آجائے | ۱۲۳ | مضنی کو غیر حنفی مذہب اختیار کرنا |
| ۱۳۵ | اگر غائب کسی غیر ملک میں رہتا ہو؟ | ۱۲۴ | مفقود کا پہلا نکاح باقی رہے گا |
| ۱۳۵ | فیصلہ کے بعد اگر غائب آجائے؟ | ۱۲۵ | با عصمت زندگی گزارنے کی صورت کا حکم |
| ۱۳۶ | اگر عورت کا دوسری خط ثابت ہو جائے۔ | ۱۲۶ | مفقود کی رجعت سے متعلق مسئلہ |
| ۱۳۶ | تصدیق عادت اکابرین ہند | ۱۲۸ | زوجہ مفقود کی تربت انتظار کب سے شمار ہوگی؟ |
| ۱۳۷ | الحکومات فی مہات التفریق والنجارات یعنی فتح نکاح کے شرعی قوانین۔ | ۱۲۸ | مستندت یعنی بیوی کے حقوق سے لاپرواہ، سرکش کی بیوی کے احکام |
| ۱۳۷ | حرمیت مصاہرت | ۱۲۹ | اگر بیوی کے حقوق سے لاپرواہ، سرکش |
| ۱۳۷ | حرمیت مصاہرت والی عورت کے لیے شوہر سے طلاق بھی لازمی ہے۔ | ۱۳۱ | شرعی فیصلہ کے بعد ٹھیک ہو جائے؟ |
| ۱۳۶ | قبولیت حرمیت مصاہرت کے لیے شامی کی عبارات | ۱۳۲ | یعنی اپنی اصلاح کر لے؟ |
| ۱۳۷ | قاضی کی عدم موجودگی کی صورت کا حکم | ۱۳۲ | تفریق شرعی طلاق بائن کے حکم میں |
| ۱۳۸ | | ۱۳۲ | غائب غیر مفقود کی بیوی کا حکم |
| | | ۱۳۳ | غائب غیر مفقود کی بیوی کے لیے حکم و مہولت |

| صفحہ | موضوعات | صفحہ | موضوعات |
|------|--|------|---|
| ۱۶۸ | باپ، دادا کے علاوہ کونسا نکاح | ۱۵۰ | فیصلہ کا طریقہ |
| ۱۶۸ | باپ، دادا کے کیے گئے نکاح کی حیثیت۔ | ۱۵۱ | حسرت و صابریہ سے متعلق ایک فردی مسئلہ۔ |
| ۱۶۹ | ولی کی اجازت سے طلاق میں غیر کفو میں کیا ہوا نکاح | ۱۵۱ | حسرت و صابریہ میں غاوغ کی طلاق |
| ۱۷۰ | کفایت کی شرط پر بالغ کا نکاح | ۱۵۱ | اگر مرد و عورت کا چاندولی ثابت نہ کر سکی؟ |
| ۱۷۰ | بکرہ کا خاموش رہنے کا اختیار | ۱۵۱ | حق و ولایت |
| ۱۷۰ | نکاح کا بالغ و نابالغ | ۱۵۱ | کفو میں ہر مثل پر کیا ہوا نکاح |
| ۱۷۰ | نکاح میں کفو ہونے کی شرط | ۱۵۸ | بالغ کے قبیح نکاح کی شرائط |
| ۱۷۲ | ایک عربی نظم بابت تفریق | | بکرہ کو نکاح نا منظور کرنے کے لیے گواہ ضروری ہیں۔ |
| ۱۷۷ | حکم الازدواج مع اختلاف | ۱۵۸ | بالغ اگر نکاح نہ کر لے گا تو عورت کس |
| | دین الازدواج | ۱۵۸ | اگر گواہ کا ساتھ بالغ نکاح نہ کرے؟ |
| | یعنی بیہوشوں سے نکاح کے شرعی احکام | ۱۶۵ | اگر معتبر گواہ نہ مل سکیں |
| ۱۷۷ | اگر شوہر مسلمان رہے اور بیوی کافر ہو جائے؟ | ۱۶۵ | بالغہ ہوتے ہی نکاح رو کرنا |
| ۱۸۰ | شوہر و بیوی میں سے ایک کا اسلام لانے پر عدت کا حکم | ۱۶۶ | خیار کفایت |
| ۱۸۲ | شوہر کے مرتد ہونے کا حکم | ۱۶۶ | بلا اجازت ولی نکاح |
| ۱۸۲ | بیوی کے مرتد ہونے کا حکم | ۱۶۶ | بلا اجازت ولی نکاح سے متعلق فتاویٰ شامی کی عبارت |
| | | ۱۶۶ | غیر کفو میں بلا اجازت ولی نکاح |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|---|------|---|
| ۲۰۳ | مفتی مدینہ منورہ روایت ملا قال مالک سے بہرہ فقیر نمک۔ روایت ملا جملہ فی مسائل الحدی سے، بقی الافاق نمک۔ | ۱۹۰ | مشعلہ تمییل عاریت واضح الاشتباه چوہی سے تدریس فقہی کی تفسیر قرآن کی تفسیر تجدید اسلام سے پہلے ترمذی سے جیسری وغیرہ حرام ہے۔ |
| ۲۰۸ | زبدہ مفقودہ کے نان و نفقہ کے مطالبہ کی وجہ سے شرح مناج سیرت و تاج و تاج۔ | ۹۴ | خلاصہ فتویٰ بابیت مرند تصدیقاً سے مراسل |
| ۲۰۸ | فتویٰ علامہ مفتی محمد طیب بن عق منقہ مسند غوثی۔ | ۹۵ | شرعی کئی ن سواری قانون دین کی شرکت ضروری ہے |
| ۲۱۲ | ان ولفظ کا اظہار دہونے | ۹۶ | مذہب مالکیہ کے عقیدان کریم کے تفصیل فتویٰ مع سوان و |
| | کی وجہ سے صلاحیت تفریق کی | | جواب (رحمہ) |
| | ملک رویت از حلالہ ان المظہود سے قرآن نمک۔ | | جواب علامہ سید بن صدیقی الطفاقی مفتی مدینہ منورہ۔ |
| | مفتیان مدینہ منورہ مذہب مالکیہ کے علم سے دو سری | | مجموعہ فتاویٰ مالکیہ مفقودہ الخیر کی پوری کے فتح نکاح |
| ۲۱۲ | مرتبہ سوال۔ | | کو طریقہ کار روایت دعا |
| ۲۱۲ | فتویٰ علامہ مفتی صالح قوسی | | آنا المفقود سے پیر تمام انکسنت نک |
| ۲۱۵ | درم فقہ کی وجہ سے فہم کا مطالبہ | ۲۰۱ | جنوں حضرت علامہ مفتی مدینہ منورہ |
| | روایت ملا عن ابن مرد سے آفریک | ۲۰۱ | |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۲۳۰ | حنفیہ کا اختیار کیا گیا یا ناکہ مسئلہ بابت مفقود مسئلہ الجبر و سادہ معتیان دہیزہ منورہ کی خدمت میں پڑھی مرتبہ تفصیلی سوال فتویٰ علامہ مفتی محمد علی سیف آبادی مفتی سید نبوی پانچویں مرتبہ سوال | ۲۱۸ | زوجہ عین کی نفرت سے متعلق ماکی فتویٰ روایت ۱۵۷ فتویٰ علامہ مفتی سید بن صدیقی بابت زوجہ مفقودہ روایت ۱۵۷ بابت تعدد دارالکین شرعی کمیٹی لفظ تبصرہ ہم سے خلاف الروا تک |
| ۲۵۱ | فتویٰ شیخ مفتی عبد الرشید استاذ مفتی مسیح رام متعلقہ مفقود خلاصہ فتویٰ علامہ مفتی صالح تونسوی استاذ حرم نبوی بابت شرعی کمیٹی و قاضی | ۲۲۰ | مستند یعنی عورت کے حقوق سے لایہ راہ سرکش سے متعلق ماکی مذہب کے معتیان کی جہالت راہ جہلہ و اما انتہت نامہ برہ الخطابہ عدایت ۱۳۷ |
| ۲۶۱ | امرقیات المظلومات یعنی مظلوم خواتین کی مشکلات کا شرعی حل (نظام مسائل گذشتہ) | ۲۳۳ | معتیان دہیزہ منورہ کی خدمت میں تیسری مرتبہ تفصیلی سوال بابت مفقودہ الجبر تفصیلی جواب علامہ مفتی محمد طیب بن اسحق الانصاری فتویٰ علامہ مفتی صالح تونسوی بابت والہی مفقودہ الجبر |
| ۲۶۹ | دوسرا جز بابت طبع نکاح ہندوستان میں قاضی کے فیصلہ کی حیثیت | ۲۳۹ | ۲۳۹ |
| ۲۷۰ | مسلمان حاکم مذہب سے کیا ورت کا حکم | ۲۳۹ | ۲۳۹ |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|--|------|---|
| ۲۸۰ | ۲۷۱ ازد و محنون اگر محنون سے بہتری کر اسے | ۲۷۱ | شرعی کیش کی شرائط مادول کی تعلیم |
| ۲۸۲ | ۲۷۲ زوجہ محنون کے لیے ہر سال نفل کے عدد و بارہ درجہ است | ۲۷۲ | ۱۔ مسلم علی علان کی شرکت و ازواج نفل کی قیمت کی حیثیت |
| ۲۸۴ | ۲۷۳ ویش زوجہ محنون کے لیے ہر سال | ۲۷۳ | ۲۔ اختلاف رائے کی وجہ سے بیمہ ہو سکے۔ |
| ۲۸۵ | ۲۷۴ ودار لا سلام میں حکم مذرت انتظار کرب سے عمار ہوگی؟ | ۲۷۴ | ۳۔ عین کی ہوی کے احکام و ضابطہ عین کی ہوی کے فیض نکاح کی صورت (آسان و طلبہ مسائل کے لیے) |
| ۲۸۵ | ۲۷۵ زوجہ مفقود کے لیے قاسی سے فسخ نامی سے۔ | ۲۷۵ | ۴۔ اگر عین علف کرتے ہیں انکار کردے۔ |
| ۲۸۶ | ۲۷۶ قاسی کے ذمہ فسخ کی تلافی مفقود کی تلافی کے اخراجات کس سے دے۔ | ۲۷۶ | ۵۔ تفریق کی شرائط اگر عین ایک مرتبہ ہی ہوی سے بہتری کرتے۔ |
| ۲۸۶ | ۲۷۷ مسلم حکام کے موافق سن ہی خصیہ کی یقینیت۔ | ۲۷۷ | ۶۔ جس کے عضو خاس ہی نہ ہو؟ اگر عضو مخصوص گن ہوا شخص، عورت کے دھوی کا انکار کرے؟ |
| ۲۸۷ | ۲۷۸ دار الحرب و دار السلام میں مفقود کا حکم۔ | ۲۷۸ | ۷۔ زوجہ محنون کے فیض نکاح کا طریقہ زوجہ محنون کے فیض نکاح کی شرائط |
| ۲۸۷ | ۲۷۹ مفقود کے واپس آنے کے نفل مسائل | ۲۷۹ | |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|--|------|---|
| | گر غائب شخص غیر ملک میں آباد ہو جائے۔ | ۲۸۹ | مفقود، الجبرہ سالہ نکاح بانی رہنے کا۔ |
| | فصلۃ طلاق کے بعد اگر غائب ماضی ہو جائے۔ | ۲۹۰ | سخت ترین ضرورت میں زہر جہدہ |
| ۲۹۰ | غلامہ الحمارت کی ہجرات | | مفقورہ کو ایک سال مستی اشعار کی گنجائش۔ |
| | انفرتی، انہما رات یعنی طبع کاج کے شرعی قرین۔ | | ایک سال غائب ہونے کے وقت سے شمار ہوگا یا بدوی کرے |
| ۲۹۸ | حرمت مصاہرت | | کے وقت سے؟ |
| ۲۹۹ | حرمت مصاہرت کے بعد طلاق | ۲۹۲ | سرسن نوہری بیوی کا حکم |
| ۳۰۰ | ضروری ہے۔ | | نارن و لفظ کا مقام ہر یکے در |
| | صرف عورت کو شہوت ہونے سے حرمت مصاہرت۔ | ۲۹۳ | صحف نہ ہوگی نہ گزار کے کا حکم |
| ۳۰۱ | طلاق کی وضاحت | | سرکش شخص کی بیوی کے نقد مہر کی |
| | حرمت مصاہرت کی صورت | | کا رد اولیٰ کا طریقہ۔ |
| ۳۰۲ | میں قصور کس طرح کیا جائے؟ | | صحیح کاج کے بعد اگر سرکش شخص اصلاح کرے۔ |
| | حلف، تصدیق، دوسری سے | ۲۹۲ | غائب غیر مفقود کی زہر جہدہ کا حکم |
| ۳۰۳ | مطلق و صحت | ۲۹۵ | غائب غیر مفقود کی بیوی کے نفی |
| | جوت حرمت مصاہرت | | غائب کی بیوی کے نقد مہر کا طریقہ |
| ۳۰۴ | میں گواہ کی حیثیت | | غائب کے پاس نوٹس مدائن |
| ۳۰۵ | گاہریت سچا دعویٰ نہایت | ۲۹۶ | کرنے کا طریقہ۔ |

| صفحہ | موضوعات | صفحہ | موضوعات |
|------|----------------------------------|------|---|
| | نکاح . | | کر کے ؟ |
| | باقہ کاملی کی اجازت سے | ۳۰۶ | واقفہ زنا سے متعلق حروری حکم |
| | لا علمی میں نکاح | | خیار بلوغ |
| ۱۶ | بوقت نکاح کفادت کی ضرورت . | | بعد بلوغ، فسخ کا کب تک اختیار ہوتا ہے ۔ |
| | غیبہ کی توضاحت اجازت ضروری ہے | ۳۰۹ | باغیر رضائی طلاق استعمال کرنا |
| | غلام و حکم الازد و دواج منع | | بالذکر بوقت بلوغ نکاح بالظہور |
| | اختلاف دین الانعاج | | کرنے کے لیے گواہ بنانا |
| | یعنی غیر مسلموں سے نکاح کے | ۳۱ | ضروری ہے ۔ |
| ۲۱۸ | حاکم کا خلاصہ ۔ | | قاضی کے یہاں دفعہ است |
| | بعد نکاح شوہر و بیوی میں سے | ۳۲ | دعویٰ کس طرح پیش کرے |
| ۳۰۹ | کس کے کافر ہونے کی صورتیں | ۳۱۳ | خیار فسخ کی حد است |
| ۳۲۱ | قدرت کا حکم | | طیاری فسخ باطل ہونے کی صورت |
| | مہر نہ ہونے کی چوتھی صورت | ۲۱۶ | خیار کفادت |
| | اختلاف ملہ حبیب سے متعلق | | بلا اجازت دلی غیر کفو میں نکاح |
| ۲۲۳ | ایک ہدایت ۔ | | اگر عورت کو غیر کفو ہونے کا علم نہ ہو ۔ |
| | شوہر کے مہر نہ ہونے کا صورت | | غیر کفو میں باپ ، دادا کے علاوہ |
| ۲۲۳ | نہ جس کے مہر نہ ہونے کا شرعی حکم | | کا نکاح ۔ |
| ۲۲۵ | نودہ کی روایت پر عمل | ۲۱۵ | باپ ، دادا کا غیر کفو میں کیا ہوا |
| ۲۲۶ | مہر نہ ہونے سے نکاح باقی رہنے | | |

| صفحہ | عنوانات | صفحہ | عنوانات |
|------|------------------------------|------|---------------------------------|
| | مدعا علیہ۔ | ۳۷۷ | دعلاء و مقبول بہار |
| | مستودہ اقرار نامہ تقریر ٹالک | ۳۸۰ | فیوزہ درخواست مدعیہ و لوٹس |
| ۳۸۳ | برائے قانون حکومت ہند | | شعبانہ قاضی |
| | محکمہ | ۳۸۲ | فیوزہ مختار نامہ شعبانہ مدعیہ و |

پیش لفظ

’محمد ائمہ تجویز اور جہد کے بعد شرعی مسائل اور مباح و مکاح کے
نفی حکام یعنی ’عیونہ اللاحدہ‘ کی جدید ترتیب اور جدید منونات کا کام
مکمل ہو گیا اور کتاب منظر عام پر آگئی۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ آج سے تقریباً سٹھ سال قبل شوخیوں
کے مظالم سے تنگ آکر اور شوہر کے مطلقہ لکچر ’محمون‘ عین رفیعہ سمورٹوں
میں بیوروں کے مطلق رہنے و رہائش پر مختلف زیادتیوں کے عام ہو جانے کی
وجہ سے عورتوں میں ’ائمہ‘ ارتداد پھیلنا شروع ہو گیا تھا۔

اس ضرورت سے شہیدہ اور رحمت کے اہم تقاضے کے پیش نظر حکیم لاسٹ
مہدی و لکھت حضرت فاضلہ نور سہروردی نے ’عیونہ اللاحدہ‘ نامی کتاب
تصنیف فرمائی۔

اور اعلیٰ مرتبہ کے مدید سمورہ سے متعدد مرتبہ عرسات کے بعد یہی
فناوی جمع فرمائے کہ ضرورت شدہ یہ ہیں جن پر عمل کر کے حق و مسک کے
یہ گمگناش ہے مذکورہ موضوع پر متعلق فناوی کو حکیم لاسٹ حضرت مولانا
شرف علی تھانی صاحب نے اسٹڈی نڈا کے مشیائین کرام اور علماء اہل علم
کی خدمت میں پیش فرما کر اگر وہ سمجھتے و تصدیق کے بعد ’عیونہ اللاحدہ‘
نامی کتاب تصنیف فرمائی و جس کی تصنیف میں جدی الکرم حضرت مولانا
مفت محمد شفیع صاحب اور حضرت مولانا عبد الکرم صاحب لکھنؤی نے فیض

۵۔ جیلہ ناجزہ کی تصنیف کے نام کے مفتیان مدید منورہ حضرت علامہ
 الفاضل مآلکی علامہ مفتی سعید بن صدیق غلانی، علامہ مفتی محمد قسب
 انصاری، مفتی عبداللہ فونی، دیگر مآلکی مفتیان مسجد نبویؐ کی خدمت میں
 ارسال کیا گیا سوال نامہ اور مذکورہ مفتیان، لکیر کے جوابات حسب سابق
 باقی رکھے گئے ہیں البتہ ”جیلہ ناجزہ“ میں حضرت سے مآلکیہ کا اردو میں جو
 مسئلہ بیان فرمایا ہے قلم نسخہ میں اس کی دلیل عربی فتوے کے ساتھ
 کافی ماملہ پر دستخط جس کی شان دہی حضرت نے روایات کا نمبر
 تحریر فرما کر فرمائی تھی۔ راقم عروفت نے بعض مقام پر مآلکیہ کے مسئلہ کی دلیل
 ساتھ ہی ساتھ عربی فتویٰ سے عربی میں ہی پیش کر دی اور سائلہ جگہ بھی
 وہ عبارت عربی فتوے میں بھی باقی رکھی اور اردو میں بھی اُسی جگہ عنوان
 لگا دیا۔

۶۔ حسن ربانی سے عربی میں نام تھے دو قدیم، م بھی باقی رکھے البتہ اتحاد عام
 کی غرض سے تقارنی جدید ناموں کا بھی اضافہ کر دیا جس کی وضاحت فہرست
 مضامین میں ہے۔

۷۔ ”جیلہ ناجزہ“ پر جن اکابر علماء ہند نے تصدیقات تحریر فرمائی ہے
 ان کے اسماء گرامی کی ایک نمونہ فہرست کتاب کے آغاز میں تحریرِ مسامت
 کی گئی ہے۔

۸۔ جیلہ ناجزہ کے باخبر رسائل سلفہ جگہ باقی رکھے گئے ہیں اس کے پہلے
 رسائل میں بعض ملاتی کے احکام فقہیہ، خبر عنین، اصحون سے لڑائی
 شرعی کی صورتیں حسب سابق درج کی گئیں ہیں۔

اسی طرح رسالہ الفتاویٰ فی مہانت النظریۃ والنجارات میں بانڈ کے فصیح

دکاح کی تفصیلی بحث اور حرمیت سے ہرگز کے احکام، مکتو، غیر مکتو میں نکاح کی بحث، بیٹوں کی نفی ہے۔

اور رسالہ حکم الازدواج میں غیر مسلم قوم اور پورپن اقوام سے نکاح کے حکام بیان کیے گئے ہیں اور سابقہ فقہ کی طرف سے مذکورہ مسائل و مسائل میں مذکورہ سام رسائی کا عام فہم مدعا پیش کیا گیا ہے میرزاں البندین سے ذوال البندین میں میلہ ناجزہ پیش کئے گئے سوالات اور حیدرہ احمد پر کیے گئے شبہات کا باجماع جواب پیش کیا گیا ہے۔

۱۰) مادر علی و العیون دیرند میں، نہ شکستہ تا ششائے حیر سالانہ نمک نمک مدلیسہ
شرعہ دار نقضاء کے ختام کے دوران راقم الحروف کو بطور مستندہ انقضاء، جو
حدوات کا موقوفہ اور مختلف نوعیت کے جو شرعی مقدمات سامنے آئے۔
ان تجربات کی روشنی میں مدعی / مدعا علیہ کو نوٹس برادر کرنے کا مضمون بتایا جائے
مثلاً: ۱) مرکا مضمون اور شرعی مقدمہ کی سرکاری حیثیت نہانے سے تعلق
دینا، ۲) پر مشتمل مسودات اور عرضی، دعویٰ، درخواست، دعویٰ کا سرورہ وغیرہ بھی
شرعی حیثیت کیا گیا۔

۱۰۔ مدرسہ نظامیہ کے اساتذہ کرام اور دیگر اکاہرین نے ہندو اور تعزیرات تدبیرہ نسخہ میں کتابت میں شامل تھیں ان کو آخر کتاب میں سرکب شاعت ہوا گیا۔

مذکورہ تمام اصولی انجام دہی میں غیر معمولی احتیاط سے کام لیا گیا، پھر بھی سہولت دہان خارج از امکان نہیں۔ اس لیے سہولت دہی کے گزرتے گزرتے اور انوار شمس راقم الحروف کو مطلع فرمائیں تاکہ شدہ سہولت کی اصلاح کی جا سکے۔

و عاہدہ خدامہ قدوس اس خدمت کو قبول فرماتے اور نافع غلام بن جاتے
آہیں۔ و عا د اللک علی ملکہ یسزید ۔

نور رشید حسن قاسمی ابن حضرت مولانا سید حسن صاحب
سابق استاد اعلیٰ و حدیث دارعلوم دیوبند ۲۴ شعبان ۱۳۸۱ھ
مطابق ۷ افروری ۱۹۶۲ء
یوم چہار شنبہ

احقر نور رشید حسن قاسمی من حضرت مولانا سید حسن صاحب (مناقبہ)
بالصوم دیوبند کتاب "تکلیف" ص ۱۱۱ "حق" کام طریق
اعظم سنی عدالت کے جسم حقوق ہے۔ فارابی محمد لغت صاحب
کے مکتبہ رضی دیوبند کو دیدے ہیں در حق ہے کہ حق کے
کہاں موجودات طے کر لے ہیں۔

یہ حق ہے کہ ہر کتاب و شاعت کے حقوق قاری صاحب
موسوف کو دے دیدے ہیں یہ حق ہے شاعت میں دے گا اور
نہی کسی دوسرے کو شاعت کرنے کی اجازت دے گا۔
تحریر لکھی ہے ۱۳ کہ سند سے اور وقت ضرورت کام ہے۔

نور رشید حسن
قاسمی

”الحیلة الناجزة“ کے تصدیق کرنے والے اکابرین کے اسما گرامی

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد
 شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ذکریا صاحب نور الشریعہ
 فقیر ملت حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مفتی عظیم پاکستان و سابق صدیقی دارالعلوم دیوبند
 حضرت مولانا سید اعجاز حسین میاں صاحب نور الشریعہ و
 شیخ الادب و الفقه حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب
 حضرت مولانا عبد الطیف صاحب ناظم مدرسہ نظامیہ علوم بہار ہند
 حضرت مولانا محمد اسعد الشریعہ صاحب ناظم مدرسہ نظامیہ علوم بہار ہند
 حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد شعیب صاحب
 حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب استاذ مدرسہ نظامیہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا عبد الصمد صاحب دیوبندی استاذ و مدرسہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا محمد رسول خان صاحب استاذ و مدرسہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا بیت محمد مبارک علی صاحب رتبہ جتہ مدرسہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا مفتی محمد مسعود احمد صاحب رتبہ مفتی مدرسہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا محمد ریاض الدین صاحب استاذ و مدرسہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا سراج احمد صاحب استاد مدرسہ نظامیہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا عبد العظیم صاحب مدرسہ نظامیہ علوم دیوبند
 حضرت مولانا محمد عثمانی صاحب خانقاہ امدادیہ نظامیہ علوم دیوبند
 و دیگر اکابرین و مفتیان ہند

جن حضرات نے "المجیدۃ الناجزہ" کی تصدیق و تائید فرمائی ان کے اسما گرامی

مولانا سلطان محمود صاحب

مولانا محمد شریف، لکھ صاحب

مولانا سجاد حسین صاحب، استاد مدرسہ فتح پوری دہلی

مولانا محمد عبدالقادر صاحب، استاد مدرسہ فتح پوری دہلی

مولانا اشفاق الرحمن صاحب، کاندھلوی، استاد مدرسہ فتح پوری دہلی

حضرت مولانا محمد تبصیح دیوبند

مولانا محبوب الرحمن، دیوبند، استاد مدرسہ عبد الرشید دہلی

مولانا رشید احمد، استاد درجہ علیا، مدرسہ حسنیہ دہلی

مولانا عیسیٰ احمد صاحب، منڈیاہ، دارالعلوم دیوبند، تلمذ عمریک بائی، سکول دہلی

مولانا عبد الرحمن صاحب، صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ اسلام پورہ

مولانا سید علی ہاشمی، صاحب، استاد مدرسہ امداد الاسلام حیدرآباد

مولانا اختر شاہ، صاحب، استاد مدرسہ امداد الاسلام میرٹھ

مولانا شبیر حسن، صاحب، استاد مدرسہ عالیہ میرٹھ

مولانا عاسق انبلی، صاحب، میرٹھ

مولانا شاہ صاحب، صدر مفتی مدرسہ عالیہ امداد پورہ

مولانا غلیل احمد صاحب، مفتی مدرسہ عالیہ امداد پورہ

مولانا محمد مستند حسن، صاحب

مولانا محمد انور صاحب

مولانا محمد عاشق صاحب

مولانا محمد الحق صاحب مدرسہ شاہی مراد آباد

مولانا خیر محمد صاحب مدرسہ مدرس مدرسہ حیدر مدرسہ جالندھر

مولانا محمد رفیع صاحب مدرسہ عربیہ فیہ المدارس جالندھر

مولانا محمد علی صاحب مدرسہ فیہ المدارس جالندھر

مولانا محمد عبدالمکریم صاحب مدرسہ فیہ المدارس جالندھر

مولانا عبدالمکریم صاحب

مولانا محمد فقیر اللہ صاحب متاخذ مدرسہ رشیدیہ ممبئی پورہ جالندھر

مولانا فضل احمد صاحب مہتمم مدرسہ پورہ جالندھر

مولانا محمد ابراہیم صاحب مہتمم مدرسہ عربیہ جالندھر

مولانا عبدالحق صاحب استاد مدرسہ پورہ جالندھر

مولانا محمود حسن جہوی

مولانا عبدالمکریم صاحب مہتمم پورہ جالندھر

مولانا مفتی سید محمدی حسن صاحب مفتی مدرسہ پورہ جالندھر

مولانا محمد حسن صاحب مدرسہ مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا عبدالحق صاحب مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا عبدالحق صاحب استاد مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا محمد بہادر الحق صاحب مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا غلام محمد صاحب مہتمم مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا صاحب مدرسہ نعمانہ پورہ جالندھر

مولانا محمد نور عالم استاذ عربی مسلم ہائی اسکول امرتسر

مولانا حکیم محمد خالق صاحب چوک فرید امرتسر

مولانا امیر الدین شیخ مولوی خاں قادیان ضلع گوجرانولہ پنجاب

مولانا واحد بخش ستاد مدرسہ عربیہ احمدیہ نسر قہ بہاولپور

مولانا محمد صدیق صاحب

مولانا افضل احمد صاحب

مولانا چراغ محمد صاحب ستاد مدرسہ انوار العلوم گوجرانولہ

مولانا محمد واحد صاحب جامع مسجد مدرسہ انوار العلوم گوجرانولہ

مولانا محمد البجار صاحب ملحق دامام جامع مسجد سوپر کشمیر

ملحق محمد یحییٰ دار احادیث سوپر کشمیر

مولانا محمد اسحق پیر دہلی مدرسہ عالیہ دہلی

مولانا محمد شمس الدین صاحب مدرسہ عالیہ دہلی

نوٹ : الحیضۃ الناجزۃ للعیلۃ العاجزۃ پر مذکور بالا حضرات

کی تفصیلی تصدیق و تصحیح گرامی کتاب کے اخیر میں بعنوان "تصدیقات علماء ہند"

ملاحظہ فرمائیں۔ قدیم نسخے میں یہ تصدیق آثار کتاب میں درج تھی۔

مدرسہ حیدر حسن قاسمی

ملحق دارالافتاء دارالمرکز دہلی

دہلی علوم دیوبند یونیورسٹی

سر شہان سکندر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تالیف کتاب کی پہلی وجہ

حمد و صلوة کے بعد عرض ہے کہ یہ مسئلہ ہندو خاندان کا محمود ہے جن میں تفویضِ خلاق منکوحہ کا مسئلہ ہے یعنی نکاح کے وقت بیوی کو جی حلاق بہرہ ور کر دینے کا مسئلہ ہے (تقریباً سال پہلے ہجرو سے اس میں تنقید کے مذہب کے مخالف نظریہ ہے اور اس کے دوسرے جز میں مذہب مالکیہ مذہب منورہ کے مفتیان کرام ہیں جن میں سے بعض اجزاء فقہ احنفی میں بھی پاسے جلتے ہیں اور بعض اجزاء مذہب مالکیہ کی فقہ کے ساتھ مخصوص ہیں اور ان مسائل کو جمع کرنے کی فکر دہر میں پہلی وجہ لوٹا اعتراضات کا جواب دینا مقصود ہے جو کہ عورتوں کی تکالیف سے متعلق ہیں جن کا تعلیق شوہر سے جس کے مدد پر دل اسباب ہیں۔

شوہر کا گم ہونا، بھون ہونا، غنیم، ابلرد ہونا، دست کے ابلرد ہونا کو ملانہ و نفقہ دینا وغیرہ وغیرہ

بیوی کے مرتد ہونے سے نکاح فسخ نہ ہوگا (اور عا و زویر سے نکاح فسخ نہیں ہوتا) (بعض مقلوں کی کہانیت) یہ عرض کرنا کہ اسلام

شرعی قاضی کے غیر راہ راست، عوامین کو معاصیہ مذکورہ سے نباتات کا کوئی طریقہ تجویز نہیں کیا جبکہ ہندوستان میں شرعی قاضی کا وجود نہیں، بہر حال شوہر کے مذکورہ مظالم سے تنگ اگر بہت سی عوامین مرتد ہ جاتی ہیں چنانچہ کچھ ہی دن پہلے سنا تھا کہ بعض علاقوں میں بہت کم دفعہ میں کافی تعداد میں عورتیں مرتد ہو

ہی ہیں اگرچہ اس بات کا موجب بالکل ظاہر ہے کہ اسلام کا کام صرف تدبیر و تدبیر ہے اگر سلطان اس پر عمل نہ کریں تو موروثی و ازام سلطان ہیں، یا اسلام؟

شرعی قاضی کے انتخاب کیلئے کوشش کی ضرورت بہر حال اس اصرار کا اور اس شکل کا

ہی ہے کہ سن قسم کے حاکم و قاضی مقرر کیے جائیں جو کہ حکومت کے اقتدار سے اس قسم کے فیصلوں کو نافذ کر سکیں اور اگر اس کی طاقت نہ ہو تو موجودہ حکومت سے مطالبہ کریں اور اس بات کی کوشش کریں کہ حکومت، سن قسم کے حاکم مقرر کر دے کہ جن میں وہ تمام صفات ہوں جو کہ شرعی قاضی میں ہونی چاہئیں یا کم از کم ہر ایک صفت میں ایک سن قسم کا حاکم مقرر کرے جو کہ اس قسم کے مسائل میں اختیار رکھے، اگر وہ حاکم عالم نہ ہو تو قانونی طور پر اس بات کی پابندی کی جائے کہ ہر ایک معاملہ میں ملے سے خود فیصلہ حاصل کرے اگر کسی وجہ سے سلطان اس بات کا انتظام نہ کریں یا ان کی سن قسم کی دفعہ است اور کوشش کا یہاں دیگر نقصانات کرنا چاہیے (یعنی اگر شرعی قاضی کا انتخاب نہ ہو سکے تو اس میں مسلمانوں کا تصور ہے یا اسلام کا؟)

بہر صورت مذکورہ اعتراض خود مسلمانوں پر آئیں گے، کہ اسلام پر اور اس میں صورت میں اسلام پر اعتراض کرنا اہمیت کے ساتھ دلائل و اذکار سے "فدیر آخری" کے معائنہ ہے۔

اور فارسی کے اس شعر کا مسرت ہے

فصاحت، اہم نیز میں اس مگر طاقت طویل حاشیہ خواجہ کو افادہ نام کی غرض سے
آئندہ صفحات میں مسلمان عدالت کا کار سے نکاح کے عنوان سے دیر قاضی کی صفات، فوائد
اور دوسرے مہم برتنوی دینے کے لئے کے عنوان سے پیش کیا گیا، اور خیر حسن نام

حکمہ بر خود می کنی اے سادہ لوح !
 ہجھوں آں شیرے کہ بر خود عملہ کرد
 یعنی نے سادہ لوح انسان تو خدا ہے اوپر حکم کرتے تو اس
 تیر کی طرح ہے جو کہ خود اپنے اوپر حکم آور ہوتا ہے)

دوسرے مذہب پر فتویٰ دینے کی حد۔ بعض شرائط

مذکورہ جواب اگرچہ اعتراض کہنے والوں کے لیے کافی ہے لیکن اس جگہ
 ایک اشکال یہ باقی رہ جاتا ہے کہ شوہر کے طلاق دیتے بغیر یا شوہر کی وفات
 کے بغیر بھی تفریق شرعی یعنی علیحدگی کی کوئی صورت ہے یا نہیں ؟ اگرچہ مذکورہ جواب
 کے بعد مزید جواب کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی لیکن کیونکہ اس جواب میں مظلوم
 عورتوں کی مشکلات کا شرعی حل ہے اس وجہ سے ہم تبرقا اس جواب کو بھی پیش
 کرتے ہیں۔

مظلوم عورتوں کیلئے گنجائش جن عورتوں کا ابھی نکاح نہیں ہوا ان کا قسم قسم
 کی تکالیف دہر کر کے بے فائدہ غصی ہیں
 ایسے مسائل کی کمی ہے اس وجہ سے اس طرح کے واقعات کے متعلق مدینہ منورہ
 سے چند مرتبہ خط و کتابت کے بعد مذہب، بلکہ کے مقتدیان کو کام سے قیادگی حاصل
 کیے گئے یہ قیادی جو کہ مع سوال و جواب مل رہی ہیں ہیں اس کتاب کے دوسرے
 جزو، عنوان مجموعہ قیادی مایکی میں مذکور ہیں اس جواب کے بعد درشدید صورت
 میں دوسرے امام کے مسلک کو سب شرائط و قیودات اختیار کر لینے کی گنجائش کے
 بعد اس امر میں گنجائش نہیں کہ اسلام میں کوئی ایسی تدبیر نہیں کہ ہمیں اس میں تاحضی
 شرط ہو۔

کتاب کی ترتیب اس کتاب کی ترتیب یہ ہے کہ اس کے پہلے عربی فقہ میں
 خلاق کا فتویٰ ہے اور دوسرے میں مذہب غنیہ مذہب حنیفہ
 کی تفریق کے احکام ہیں اسی طرح وہ شریعہ جو کہ حاضر جو لیکن شریعت جو (یعنی آواز)،
 جو کی کے حقوق سے لاہرہ (مشرکس ہو) اور غائب فیہ موقوفہ یعنی الباسٹو، پوزہ
 فیہ ملک و غیرہ میں چلے گیا ہو کہیں موجود ہو لیکن جو کی کے حقوق و شریعہ اور نہ رہتا
 ہو) کے تفصیلی احکام مذکور ہیں۔

اس کے بعد حضرات اکابرین دیوبند و اکابرین سہارن پور کی تصدیق و توثیق
 اور مصدقہ اکثر میں ان تمام عربی فتویٰ کو جو کہ مدینہ منورہ کے مذہب عالمی کے
 مفسرین ان کے نام سے لکھے گئے تھے ان کو شامل کر دیا گیا ہے تاکہ اہل علم و تحقیق
 ملاحظہ فرما سکیں جو ان عالمی مذہب کے فتاویٰ میں سے ہیں جس عبارت سے
 اس کتاب میں استدلال کیا گیا ہے نہ کا وہ یہ تھا حق اور روایت تا یہ نام رکھا
 تھا اکابرین ہند کی تصدیق و توثیق و اعظام و بزرگی سے کیا وہ حضرت درود و مظاہر العلوم سید احمد
 سے چار حضرات نے اس تصنیف کو تہنیت فرمادہ تھی جس کے مدخل لکھا یا اور جو حکم سید غفور و جمیع
 اور کہنے معنی وقت کا ملاحظہ ہوتا ہے کہ اس کتاب تمام سے اصحابی نظر فرمائی ہے کہ ان حضرات کو
 تصنیف میں شریک کیا گیا ہے اسی وجہ سے ان ذرہ حضرت کی تصدیق کو سب سے مقدم اصل حدیث کے
 ساتھ درج کیا گیا اس کے علاوہ اس کے بعد دیگر مدخل و ذکر ان کی تصدیقات و رسالہ شائع ہونے کے بعد
 اصل کی گئی ہیں تاکہ اہل فتاویٰ و دیگر اہل علم و تحقیق اس کے مدخل کے لئے تھے ان کی اصل اور اعظام
 تمام جہان میں محفوظ ہے)

اس کے بعد ترتیب یہ ہے کہ تشریح کمالیہ آیتیں شریک الشیعت کی دی گئی اور عربی نام کی تفسیر شریعہ
 میں لگادی گئی، خواہش میں ماسی۔

اس کے بعد تفسیر میں مدخل ہے کہ ہر مسئلہ کے خواہ مخواہ ہر مسئلہ کے لئے ہے اور اس میں مدخل ہے کہ

حسین احمد مدنیؒ سے معاہدہ کیا کہ سے قلمدان حاصل کرنے میں بہت تعاون فرمایا بلکہ سلا
 معقولہ کے علاوہ دیگر مواقع میں شخصیتِ احکام کے مسلح حرکت بھی دہی میں نہ جریہ ہوگا
 میں ہونا اسیتہ احمد صاحب مقیم رہنے انعام التشریہ کے معاہدہ کیا کہ سے حصول
 خداوندی میں ہر مہر کہ خوش خیرانی اور ہمیشہ نہایت اہتمام سے غلامی روانہ کرتے تھے
 اور پھر اس رسالہ کا اتمام مسودہ موجودیم مولوی ظفر محمد صاحب تھانوی سلمہ نے تیار
 کیا اور اس کے بعد ان کے دیگر لوگوں چلے حاضر بر سر رسالہ کی غنیمت ترتیب میں ہوئی
 محمد شفیع صاحب لکھی دار العلوم دومردہ وہی عبدالکریم صاحب گنجل مشتم تھا اور
 تینا صوں کے بہت مدد دی ہے بلکہ واقع میں قریب قریب ساری ترتیب
 لکھنے کا کام سب ان کے ہاتھ میں تھا کہ وہ بھی شریک رہا اس وجہ سے ملاحظہ
 سے ہے بڑا انتہائی ہے جیہ مالکی لکھ رہے تھے کہ میں وہاں توفیق اللہ
 سید توحید دہید

کتبہ

اشرف علی اوائل ذیقعدہ ۱۳۵۱ھ

هذه هي الرسالة التي كتبها السيد محمد باقر
إلى السيد ميرزا محمد باقر في سنة ١٢٠٤ هـ
في مدينة تبريز.

۱. در باب قبول و رد دعوی، در ذیل راجع به این دو فصل است - فصل
 ۲. در باب دعوی، در ذیل راجع به این دو فصل است - فصل
 ۳. در باب دعوی، در ذیل راجع به این دو فصل است - فصل
 ۴. در باب دعوی، در ذیل راجع به این دو فصل است - فصل
 ۵. در باب دعوی، در ذیل راجع به این دو فصل است - فصل

و بعد از آنکه در این باب گفتار کردیم، در این باب گفتار کردیم، در این باب گفتار کردیم.

۱۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۲۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۳۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۴۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۵۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۶۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۷۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۸۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۹۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔
 ۱۰۔ تہذیب و تمدن کی بنیاد پرستی ہے۔

مگر یہ کہ یہ نہیں ہے جس کے لئے
 یہ ہے کہ یہ نہیں ہے جس کے لئے
 یہ ہے کہ یہ نہیں ہے جس کے لئے
 یہ ہے کہ یہ نہیں ہے جس کے لئے

اور قیود میں غریب غلام اور کافی خدایہ سے جن کو یہ مستحق تعینت نصیب
 علی التامین میں بیان کر کے علماء السنن کی کتاب الامور کے مقدمہ کا بڑا بڑا دیا گیا
 ہے درجہ سے نزدیک ان قول ضمیمہ میں سے یہ قول سب سے زیادہ معتبر
 ہے کہ میں و میری بیعت خاریق ملاح، علی امارت و مجاورہ علی غیرہ ہوں تو
 ان میں تالیف کا عانت دیا جائے اگر وہ بھاری طور پر اس کے خلاف ہو۔
 ۲۳ اثر شہادہ کو آتش سے تریب نے غیر و ملو کر سے تو حضرت شامی کے نزدیک
 و ملو صحیح ہیں

رکوع شخص جو تالی سر سے مستح کرے تو اخص کے نزدیک و ملو ہیں
 ہو یا پس اگر کوئی شخص اس طریقہ سے دوسرے ترقیب و رعایت ہو اور
 پڑھائی سر سے لکھ کر اسے کسی امامت نزدیک ہی دھو دیں مگر اسے
 تالیق ملاحی ملاح ہے۔

اور اگر کسی نے وضو میں جو تالی سر سے لکھ کر صبح کیا روزانہ میں ناٹھ
 صلی اللہ علیہ وسلم تو وہ تالیق ملاح و ملو ہے و ملو میں بھی اجماع کے خلاف ہے
 آتا ہے کہ دو ہر سو عزت شافع کے نا ب پر ہے۔ در نماز خاصہ کے مذہب
 پر ہے لیکن دھوا ایک ملو ہے و ملو ہے و ملو ہے و ملو ہے و ملو ہے و ملو ہے
 آتا ہے ایک قیادہ شیعہ نظر رکھ کر اس تعینت میں تالیق کی دھوا لکھ سے ہوا ہوا
 ہے۔

— پہلا جزو —

فہرست ضمیمہ میں نکاح کے وقت عورت کو طلاق کا حق پہنچانے کی بحث

سورۃ النور کے دور میں و ملو و ملو کے بعد جس قدر بڑا سورہ ۱۶

ہوتا ہے وہ محتاج بیان نہیں، کبھی مرد اور عورت کے ساتھ عظم اور بعضی سے پیش آتا ہے نہ تو مان و لفظ دیتا ہے نہ طلاق دیتا ہے کبھی شوہر بیوی کو بچوں سے بچے ٹکڑے کر دیں چلا جاتا ہے کبھی شوہر اور عورت ثابت ہوتا ہے بعض مرتبہ قیم رکنی کا نکاح چچا و خیرہ نامناسب ہو کر دہتے ہیں اور رکنی کا پسند کرتی ہے بعض مرتبہ شوہر کو جنون کا مرض ہو جاتا ہے وغیرہ وغیرہ۔ اگر ہندوستان میں شرعی قاضی کا وجود ہوتا تو اس طرح کی تمام پریشانیوں کا علاج آسان تھا مگر سب جبکہ قاضی شرعی موجود نہیں تو خواتین کو سخت مصیبت کا سامنا کرنا پڑتا ہے وہ نکاح کو فسخ کرنے کے لیے اگر عدالت میں دعویٰ دائر کریں تو بعض مرتبہ حاکم غیر مسلم اس کے معاملہ کا فیصلہ کرتا ہے جو کہ شرعاً نافذ نہیں ہوتا اور بعض مرتبہ حاکم مسلم ہی فیصلہ کرتا ہے لیکن حکام سے نادانیت وغیرہ کی وجہ سے قانون شریعت کی پابندی سے فیصلہ نہیں دیتا اس لیے وہ فیصلہ بھی قابل اطمینان نہیں ہوتا پس علما و کرام سے دریافت کیا جاتا ہے۔

- ۱۔ بعض جگہ ان مشکلات کا یہ جو علاج تجویز کیا گیا ہے کہ نکاح کے وقت شوہر سے کاغذ نامہ میں اس قسم کی شرائط لکھوا جائیں جن کی عدم سے خواتین کو ہر قسم ضرورت ہے اپنے لیے طلاق دینے کا اختیار حاصل ہو جائے یہ شرعاً صحیح اور معتبر ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اس قسم کے کاغذ کبھی کبھی ضروری نہ ہو کیا؟
- ۲۔ کیا اس کاغذ میں نامہ کو نکاح سے قبل اور نکاح کے بعد لکھوانے میں فرق نکاح کے وقت شرائط کو زبانی کہنے میں کوئی فرق ہے؟

الجواب

(۱) اس قسم کا ”کاغذ نامہ“ تحریر کرنا کہ جس میں طلاق کا اختیار عورت کے (بیوی کے) ہاتھ میں دے دیا گیا ہو اور بوقت ضرورت اس سے کام لینا ضروری

کی تعلیق کو واحدہ یا تعدد مطلقاً بشرط نہ ڈالیں۔ شہر اولہ کذا و آخراً
 کذا اولہ سورہ و ہما جمیع ما قبل تعلیقہ ہما من صدقہا و ہر کذا انسا
 تطلق لفظہا بعد ثلاث من سالت ایداً واحدة، ثلثہ فوقی، و ہدی و انک
 ہما و ہما ثلثت عدد ہما، و ہر لفظ مجلس التعلیقین التو
 ہما تعلق تعلیقین شرط ہما و اد شرب الخمر اولہ شرط اسس ہا
 مرجعاً یظهر مرد ہا ہدی و سورہ کتابت علی، و ایہ آہ

رحمہم اللہ (مصری ص ۲۷)

تذکرہ راہا ہلک فی مجلس التعلیقین حد حرج مصرح عبادۃ
 انہما منہ و اسلکات و الا فقیہان مجلس تکلم و فروع، شرط کذا ہا فی
 وقد سرحہ الذی فی الفصل الاول من السب الثالث۔

اور دوسری صورت کہ جہنم ایجاب و قبول ہی میں
کایین نامر میں مذکور شرط بزرگان شرط مذکور ہوں اس کے صحیح و معتد ہونے

کی شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول کی بائیں سے ہو یعنی اولہ خود عزت یا اس
 کا ولی یعنی غائی نکاح خوں مقہور نکاح کے وقت اس طریقہ سے کہے کہ میں نے
 اپنے آپ کو یا مسماۃ منہرہ صحت ملاں کہ اس شرط پر تمہارے نکاح میں ہے
 دیا کہ اگر تم نے یہ کام کیا یا وہ کام کیا جس قدر شرط لگانا مقصود ہو وہ سب
 شرطیں لگادی جائیں، قرایہ معادہ کا اختیار میرے یا مسماۃ منہرہ کے ہاتھ
 میں ہوگا یعنی شرط لگانے میں سے کسی ایک شرط کی خلاف ورزی پر بھی اختیار
 ہوگا کہ اسی وقت یا میر کسی وقت چاہوں یا چاہا سے تو اپنے آپ کو ایک طلاق
 نامہ دے کر اس نکاح سے الگ ہو جائیگا۔

اسی کے جواب میں لکات کر کے والا شہنشاہ اس طریقہ میں کہے کہ میں نے خود

کیا اس پر صورت کو اختیار ہو گا کہ وہ جب اپنے اوپر شرائط کے خلاف ظلم و ستم دیکھے تو اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے کر اس شوہر کے نکاح سے نکل جائے۔
 عن اس طریقہ سے بہت دے رہیں اپنے اندر ایک طلاق بائن واقع کرتے ہوں۔

اور اگر یہاں کیا گیا بلکہ ابتدا و کلام شوہر کی طرف سے ہو ورنہ دلائل قویہ کے تحت تفویض طلاق

کی شرط لگا دے تو نکاح میں کسی شرط کیسے ہو جائے گا۔ اور شرط بالکل بیکار ہو گئی۔

فی الدار المغار قبیل عمل المشیہ عن کتاب الطلاق لکھنؤ علیہ السلام

بیدہ ص ۱۸۸ وحی حاشیہ رد المحتار قولہ ص ۱۸۸ حاشیہ ۱۸۸

فتاویٰ زوجت نفسی ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

فی حلقہ نکاح الزوجت ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

بیدہ ص ۱۸۸ وحی ص ۱۸۸

وَمِنْهُ مَشْرُوحٌ فِي حَيْثُ الْإِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ

۱۔ مَنَ الْفَقْهَ لَوْ أَسْبَغَتْ وَجْهَ الْفَرَسِ بِهَذَا الصُّورِ قَبْلَ حَقِّ الْإِنِّ لَبَدَّ
دَاكَا مَنَ حَبِّ لَرُوحِ كَابِ نَصَدَتْ وَالنَّصَبِ يَنْ تَلَّ لَكَا مَ لَا يَصِحُّ اِتِّهَادُ كَا مَنَ
مِنَ امْرَأَةٍ يَسْبِغُ شَوْبَ بَعْدَ الْكَا حَرَمَ الْوَجْهَ مَثَلُ بَعْدَ كَلَامِهِ لَا يَنْ قَبْلَتْ ۔

وَلِيَحْبِبَ يَتَضَمَّنُ إِعَادَةَ سَامِي السُّؤَالِ صَارَ كَمَا قَالَ قَبْلَتْ وَهِيَ الْكَلِمَةُ
هَاتِي وَعَلَى أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ مِمَّا يَنْفَعُ فِيهِ مَعْنَى مَا بَعْدَ الْكَلَامِ ۱۷ تَقَا
كَابَ لَطْلَافٌ يَمُوتُ لَوْ أَنَّ الْوَجْهَ رَكَبَ حَرَمَ حَرَمَ عَلَى أَمْرٍ أَعْبَدَهُ لَا ۱۵
قَالَ مَنَ ۱۶ مَ ۔

عورت کو تہن طلاق پسرد کرنے سے متعلق مزید بحث گر یہ حالت صورت کی
طوری سے ہو سکتی ہے
کو حلال کا حق پسرد کرنے کا نہیں ہے نہ پہرہ نہ کی گئی ہو اور نہ شہرہ لئے ہو یا بے میں حق
تھو یا جس رشتہ کا کہ ماہرہ گرد یا صاحب بھی جو تہن طلاق عورت سے پسرد کرنے سے بہت
موجہ ۔

پس چونکہ میں خود پس شو مردو حیا رہے چارہ وہ تہ ذہن اور مہر سے نہ
کرے جب عورت کی طرف سے پیشہ طے کے ایجاب ہو گیا تو اس کے متیار
ہیے نہ رہے تو حکما اس وجہ سے جن مآلوں کا یہ مستند ہو کہ اس کو طلاق پیشہ
کا انتہا حاصل ہوں گے اس کے لئے یہ صورت ہالی ہیں سے بلکہ ایجاب
میں شہرہ بنگانہ ضروری ہے مگر شہرہ کو بغیر شرط سے توں کر کے کا حق نہ رہا
لے اگرچہ یہ صورت نہا ہے لیکن ادا اعام کے لئے نکودہ لگتی ہے اور اگر شہرہ نہ تو
نہ نہ ہئے بلکہ عورت سے پسرد عورت کو نیا نہ کیا اور شہرہ نہ ہی کا مآذ کر یہاں
کہ نہ کہ یہ بہت عورتوں کو نہ تھا حق ہوگا ۔

اور تیسری صورت کے سیر کر کے کی تیسری صورت

نامہ شوہر سے اس طرح مانگوایا جائے کہ صورت بھی صحیح و باہل درست ہے

جس نکاح میں کاہن نامہ لیا گیا ہو۔ عید سے کہ جس کے کاہن کاہن

نامہ نہیں تحریر کیا گیا لیکن یہ صورت نکاح کے وقت مقید رہا کرتی ہے اس کے لیے

اس میں بھی وہ ہی کی ہے جو اوپر مذکور ہوئی یعنی حسب مکان مکمل ہو چکا ہو اس نئی

کے استیلاء میں نہیں رہا کہ شوہر کو ایسا اقرار و تحریر کر دینا ہو۔ یہ حکم صرف

شوہر کی رہنمائی پر معاملہ کا رد و رست ہے۔

نکاح سے قبل شوہر سے کاہن نامہ لینا

اس پہ پہلی یا دوسری صورت چید کر ہے۔ ان میں اس صورت میں جو

کہ منالطریق پر نکاح نہ ہو نہ صرف پہلی ہی صورت ہے بلکہ نکاح سے

قبل ہی شوہر سے کاہن نامہ تحریر کر لیا جائے۔

لیکن اس میں نکاح کی جانب اناذت مذکور ہو جائے یعنی "کاہن نامہ

میں شوہر سے یہ الفاظ ضرور تحریر کرے کہ اگر میں قدامت نکاح سے

نکاح کر رہا ہوں پھر ملاقات شرط کے تحت کر رہا ہوں تو یہی کو کلام

بائیں

در اگر کاہن نامہ میں نکاح کی جانب اشارہ نہیں کی گئی تو "کاہن نامہ"

کا رد و رست ہے کہ اس سے قبل عرس کیا جائے۔

مذکورہ مالا نکاح کہ جس میں شوہر سے
معلق نکاح اور مشروط نکاح میں فرق کچھ شرکاء ملاحظہ کرالیں گی ہیں فقیر کے

نزدیک اس کے ہاں جوئے میں شبہ نہیں ہے بعض محنت نے یہ صورت کو
 نکاح معلق میں داخل کر کے سمجھا کیا ہے لیکن حقیقت میں یہ نکاح معلق نہیں بلکہ
 نکاح محض ہے جو کہ معلق نفویس سے سائنہ مشروط ہے، نکاح معلق وہ ہے کہ
 اس وقت تک اس میں ہو۔ جیسے کہ وہی عورت اس طرح کہے کہ اگر میرے والد
 رضامند ہوں تو میں سے خود کو تمہارے نکاح میں دے دیا یا شوہر اس طریقے
 سے کہے کہ اگر میرے والد اس نکاح سے رضامند ہوں تو میں سے قبول کر لیا
 تا کہ صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ اور اگر اصل نکاح معلق نہ کیا جائے
 بلکہ اس کے ساتھ کوئی شرط لگا دی جائے تو اس طریقے سے نکاح منعقد
 ہوتا ہے جس کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ جس وقت میں نکاح کسی وقت ہو رہا
 ہے یہی اس کے ساتھ ایک شرط ہے جس کو شوہر سے تسلیم کر لیا جاتا ہے۔

حق طلاق عورت کو دینے میں احتیاط کی ضرورت چونکہ خواتین ناقص
 العقل ہوتی ہیں اس

وجہ سے حق طلاق مطلقاً ان سے اختیار نہیں دے دینا مطلقہ سے تعالیٰ میں ہے
 اس وجہ سے مناسب ہے کہ عورت کو طلاق کا حق سپرد کرنے کی صورت میں کوئی
 مناسب قید کا اضافہ کر دیا جائے جس میں وہ غلط نہ رہے مثلاً یہ کہ نکاح
 کے وقت عورت کی جانب سے رہنمائی اس کا دل، دل یعنی فاضل نکاح نہیں
 اس طریقے سے کہے کہ میں نے خود کو یا مسماۃ فلان، دختر فلان کو تمہارے
 نکاح میں بعد از ہجر۔ سکتا ہے تو اس وقت اسی شرط کے ساتھ دے دیا
 کہ جس وقت اس کو تم سے کسی قسم کی سبب تکلیف پہونے گی جس کو نکاح

اتخاص میں سے کم سے کم وہ حضرات تسلیم کریں جس جگہ مناسب رہے کہ کم سے کم دس افراد کے نام فریقین کی رٹ مندی سے متعین کروئے جائیں اس کے بعد معامد کے وقت میرے یا اس کے اختیار میں ہوگا کہ خود ہر ایک بائن حلقہ واقع کرے کہ اس شجاع سے ملیدہ لگ اختیار کر لی جائے اس صورت کا اختیار عورت کو اس وقت حاصل ہوگا جبکہ سیم کردہ حضرت میں سے وہ حضرت تسلیم کریں کہ (حق تعالیٰ) شدید دہسے اپنی شوہر نے بیوی کو تکلیف شدید پہنچائی ہے تو اس صورت میں شجاع کے وقت ہوگا بین نام شوہر سے تحریر کر یا گیا ہے اس کے مطابق وہ دو حضرت دوست پر حلقہ بائن واقع کر سکتے ہیں

اس کے باوجود عہد کو بھی تفویض حلقہ کے لیے ایک ضروری ہدایت چاہیے کہ حلقہ واقع کسے میں مجلس سے کام دے بلکہ طہان سے غور کرے قدم طہانے اور تین ہانوں کا ضرور امتزاج کرے۔

پہلی بات یہ ہے کہ فداغصہ یا ناراضگی کے وقت ایک ضروری مشورہ اس اختیار یعنی تفویض حلقہ سے کام نہ لے بلکہ ایک معتد بہ (یعنی مناسب مدت) تک غور و فکر کرے جس کی میعاد ایک ہفتہ سے کم نہ ہو۔ دو مرتبہ یہ کہ اپنے حیر خواہو مائے مشورہ کرے۔

تیسرے یہ کہ سنت کے موافق استوارہ کرے اور دعا بھی کرے کہ ملے عزیرا دل ایسے کام کی جانب پھردے جو کہ میرے لیے دین، دنیا میں بہتر ہو اس تمام کوشش کے بعد جو کچھ دل میں آئے اُس پر عمل کرے اور خداوند قدوس پر قصد رکھے اس طریقہ پر وہ غلط نہیں ہوگا جو کہ عورت کو حتیٰ طلاق سہرہ کرنے کی صورت میں حاصل ہوتا ہے۔ والہ اعلم

مذکورہ ہاں تعلیق میں اگر چاہے
تعلیق طلاق سے تعلیق ایک ضروری ہدایت کا لفظ استعمال کرنا چاہیے ورنہ

پر تو میں خاص اس مجلس کے ساتھ مقدمہ ہو جائے گی جس میں وہ قسم اتفاق ہوں اور
 اس مجلس کے ختم ہونے کے بعد عورت کو طلاق کا اختیار باقی نہیں رہے گا، اور اختیار
 کو اس قدر محدود کر دینا، مناسب نہیں، اسی طرح لفظ ”جب بھی چاہے“ صلی شرط
 میں استعمال نہ جو ناپا جائے ورنہ ایسی عورت ہے، چوتھ کے لیے (میاں ملک کہ
 نکاح کے مادہ سے بعد بھی) اُس کو اپنے آپ پر حلاق واقع کرنے کا اختیار ہے گا،
 جب تک کہ تین مطلق پوری نہ ہو جائیں، اور اس قسم کا اختیار عورت کو دینا ضرورت
 سے بڑھ کر معصیت کے خلاف ہے بلکہ اس قسم کے الفاظ استعمال کرنے پر یہ
 کہ جس حد تک تو اس قسم کی کچھ لازم آئے کہ عورت کو طلاق کا حق مجلس کے ساتھ ہے، جو

عند اللہ سخت ناپسندیدہ سنی شرع طلاق میں ہدی کرنا ناممکن ہے عورت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ حق تھا کہ لہ کے نزدیک سارے رجائز و حرام و مکروہ
 ٹالیں وہ طلاق ہے (البدائع شریف)

نیز ارشاد فرمائی ہے کہ جو عورت بلا مہر و مال اپنے شوہر سے طلاق دے، اس پر لعنت
 کی خوشبو حرام ہے۔ رواہ احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی۔

یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ عورت نے اس شرط کے پاس نہ لے کہ وہ عیال پرانہ گزرتا
 یہ حد سے کہہ کر اس شرک الیمان ہیں، اور تھوڑے میں تخیل سے وقت صرفت مثال ملے
 مسائل سنی ملاحظہ فرمائیے۔

حد سے کو تخیل کا تھوڑا سا واسطہ بنایا گیا ہے کہ جب بھی کا لفظ استعمال کرے، مادہ نکاح کے بعد بھی
 شرع کی پاس منجوری ہے، اگرچہ کہ نام نہ لے، نیز ان میں حکم شرع کو ملاحظہ کرنا چاہیے، اور یہ بھی کہ

جائے اور نہ اس قدر محنت ہو کہ عورت کو شہسختیاں دے کر گھنے کا ستیا لیل پاتے
اسی وجہ سے ہم نے لاکھوں عورتوں اور گھنے شہسختیاں میں اس قسم کے اتفاق استوار کیے
ہیں جو کہ با اتفاق مواد است فریقین کی حمایت و مدد سے مستعمل ہیں۔ ان کے
سے صرف ایک ہی مرتبہ طلاق و سب کے اعتبار حاصل ہوگا۔ یعنی وجود شرعی مجلس
کے ساتھ ہوگا، اور اگر دو کے مواد است مطلق ہو گئے تو وہ سے تمام اتفاق طلاق کا
حکم بیاں رہے گا۔

اس وجہ سے عرق الطلاق کی تفصیل نقل کی عاتی ہے تاکہ اول ملہ ضرورت کے
وقت تک تحصیل میں دیر نہ لگے۔ عداوت میں غور سے ملاحظہ کر کے نتیجہ شروع کے
الفاظ کا حکم متعین کر سکیں اور عام لوگوں سے جیسے لازم ہے کہ ہم نے یہ اتفاق طلاق
ہیں ملنے کی رعایت سے پیش نظر رکھیں اور اگر ان کے بعد وہ کسی لحاظ کا حکم ملو ہوئے کہ
ضرورت پیش آجائے تو وہاں کلام سے دیر مت گزرتی صرف ہمارے ہاں ولی برائے
کر کے و فیصلہ کرنا چاہئے نہیں۔

والتفصيل ما في الدائرة من هذه العوضات البينة ذاتها لما طلق
سواء قال ما سبب ولا، فليد أن تطلق نفسها في ذلك المجلس خاصة
ص ۲۳

وجه الإصرار قال لما طلق ما سبب فليد أن تطلق في المجلس ووجه
ولها المصلحة خاصة ووجه وكذا قوله ما سبب ما سبب واما ما سبب ووجه
قال كلما طلق ما سبب فليد أن تطلق في المجلس ووجه وكذا قوله ما سبب
واما ما سبب فليد أن تطلق في المجلس ووجه وكذا قوله ما سبب فليد أن تطلق
فصل واحد باليد ص ۲۴ - واطلاق الاصر باليد يشمل المجزئ معلق
الاوجه في قوله ما سبب فليد أن تطلق في المجلس ووجه وكذا قوله ما سبب فليد أن تطلق

فان طلق بنفسها كلمه ونعت القدر فيها طلق لان المرد في يد هوان
 طلق بعد ما شئت حطوبتين لم تعلق لثما طلق بعد ما عجز الای مسر
 حنی یدها۔

نوٹ: جب کسی کا طلاق استعمال کرنے سے نکاح کے وثاق کے بعد بھی ان
 ہی شرائط کے پابندی ضروری رہے گی اگر تھرہ کی خار پر شوہر بدوئی شرائط سے
 کسی شرط کو موقوف کرنا چاہے تو یہ نہ ہو سکے گا۔

حق طلاق دینے کے بعد شوہر کی حیثیت

تنبیہ دوم، شوہر کو عورت کو طلاق کا حق سپرد کرنے کے بعد اس حق
 تعلق سے رجوع کرنے کا حق نہیں رہتا۔ بلکہ تعلق طلاق کے بعد عورت طلاق کی
 مالک ہو جاتی ہے اس لیے شرائط میں مرد کو رجعی شوہر کو، غرض و غرض اور عیلم
 و فہم سے مشورہ کر لینا ضروری ہے ورنہ ہم میں پریشانی اور بے ادبی ہوگی۔

اسے عمر کی معافی کی شرط پر طلاق دینا، شوہر کے حق ہیں ایک معذرت ہے کہ عورت
 کو طلاق دینے کے بعد عورت کو طلاق دینے کی شرط ملے، اگر یہ شرط ملے ہو جائے تو اس کو برصا لے
 کا حق ہے کہ کما میں نام میں جو یہ ملے، "اپنے شوہر کو ایک طلاق یا تو واقع کرے اس سے
 قبل یہ طلاق لکھے جائیں۔" ہر معاف کے اپنے شوہر (طلاق یا تو واقع کرتی ہوں)

قال لما تولى تليقات يده ان امرأته من محمد (الحق قوله) ان قد صحت اذ هو لم يتم
 وان لم يتولى من المدة لا يتم لان التوكيد كان به شرط الای ید۔ ۱۰۰

پر مضمون سابقہ قسم قسم میں عاشرہ پر تھا۔

کابین نامہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

میں مسر قوس ساکن
 شلج صوبہ ملک کا باشندہ ہوں۔
 یہ نکاح مسماۃ دختر قوم
 ساکن شلج صوبہ ملک کے ساتھ
 مندرجہ ذیل شرائط پر ہر رہے کے عوض سکندر نج الوقت میں تعین
 ہوا ہے۔ ہند میں ہوش وواس کے ساتھ بغیر کسی جبر واکراہ کے مندرجہ ذیل اقرار
 نامہ لکھتا ہوں تاکہ میں اس کا باندہ رہوں اور یا بندی نہ ہونے کی صورت میں مسماۃ
 موصوڈ کے لیے رہائی کی صورت ہو سکے پس میں قرار کرتا ہوں کہ خت تک وہ
 میرے نکاح میں رہے پس خت الخ مندرجہ ذیل کا باندہ رہو گا۔ اور ایلین کی
 غرض سے لکھتا ہوں کہ اگر میں مسماۃ مذکور سے نکاح کر دوں اور نکاح کر لے کے
 بعد شرائط ذیل میں سے کسی شرط کے خلاف کروں تو اس کے بعد مسماۃ مذکورہ
 کو حتماً ہوگا کہ، ی وقت یا پھر کسی وقت چاہے وہ اپنے اوپر یہ طلاق ہائینہ
 واقع کر کے اس نکاح سے لگ بھج جائے۔

شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔ اس کابین نامہ کو میں نے مستند کیا اور لکھو کر دیکھے
 کے بعد آج مورخہ کو دستخط کرتا ہوں۔

گواہ شدہ گواہ شدہ

لے شرائط ملے کرتے وقت تحریر کا قلمی ہم سے ملو نہ سبک ہو دلاو سے

یہ شرطیں کہ قاف نامہ شرائط معتبر ہیں، اس میں اور اس کا منہ ایک جوشی کرادنا بھی مناسب ہے

مذکورہ کا بین نامہ میں تو محض اس کی رعایت کی گئی ہے کہ شرطاً جائز اور معتبر ہو جائے لیکن اس کی رو سے ایک بہتر شرط کی خلاف ورزی ہو سکتے ہیں اور ان کو ایک طلاق کا مطلق اختیار مل جائے گا اور ضروری مشنہ کے خلاف ہے ہم اس سے قبل کہہ چکے ہیں کہ عورت کو مطلقاً اختیار دے دینا ساسب نہیں ہے، اس وجہ سے ایک دوسرا مضمون بھی تحریر کیا جاتا ہے تاکہ جو شخص اس ضروری مشنہ پر عمل کرنا چاہے وہ اس طریقہ سے کا بین نامہ لکھوا لے۔

معلق کا بین نامہ کا مسودہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

میں پسر قوم ساکن
 ضلع صوبہ ملک کار رہنے والا ہوں۔
 میرا نکاح مسماۃ دختر قوم ساکن
 ضلع کے ساتھ شرائط ذیل پر جو عمل میں رہے ہو سکتے ہیں اور
 قرآن یا ہے لہذا میں جو اس کی درستی کے ساتھ یہ ہر دائرہ کے حضور میں
 اقرار نامہ لکھتا ہوں تاکہ میں اس کا پابند رہوں اور شرائط کی عدم پابندی کی
 صورت میں مسماۃ مذکورہ کے سے رہائی کی صورت ہو سکے جس میں قرار کتابوں
 کہ جب تک وہ میرے نکاح میں رہے ہیں شرائط مذکورہ ذیل کا پابند رہوں گا
 اور عیال کی ذمہ داری سے تحریر کرتا ہوں۔ اگر میں مذکورہ عورت سے نکاح کر دوں اور
 نکاح کر لے کے بعد مذکورہ ذیل شرائط میں سے کسی شرط کے خلاف کر دوں۔ وہ
 اس شرط کے خلاف چھوٹے کو مذکورہ نسخہ میں سے کم سے کم دہائی تسلیم کریں تو
 صلح نامہ ہے کہ نکاح کے وقت شوہر سے جب تک کہ نامہ لکھوا جائے تو اس پر وہ عہد کرے گا

اس کے بعد مسافتِ نور کو مقبرہ ہو گا۔ اسی وقت یا شہر کے نکلتے تیسرے چاروں
سیر تک ہوتا ہے۔ کسی وقت سے توغور پر ایک ملاقا ہائے و قیام کے لیے
تحتاجت ضرور ہو جائے اور حسب کھلی شہر کے نکلتے ہو جانے پر بہرہ روبرو
ایک ہیرو کیسے ضرورت کو، انتہا حاصل ہوتا ہے۔ لیکن یہ خیر۔ ایک ہی کاج
میں ہوتا ہے۔ اگر کسی تریخ سے ملی جائے۔ جو کاج کا عادی رہا ہے وہ اسی کے
بعد ہر جگہ۔ ہر جگہ نظر آتی ہیں۔ اسی وقت ہر کچھ دوبارہ ملے ہوئے اسی
کے سواں مل جائے ہوگا۔ شہر کا یہ ہے۔

۱۔ دلوں کا بین نامہ میں فرق

مذکورہ اور پچھلے کا بیان نامور اور دوسرے کا بیان نامور میں فرق یہ ہے کہ پہلا عامیہ اور تہذیبیہ ہے، جبکہ دوسرا کسی غرض کے بعد و عمل کو سامنے رکھ کر تہذیب کو محبت کے لیے پیش قدمی و تلقین کرنے کا جیسا کہ اصل میں ہے۔ پہلا اثر شو

رہنمائی نہ ہے۔ ہم سے ہم آگے، دیکھو کہ نامزدوں کو تو فریب کی رو میں بھی ملے ہوئے ہیں۔ کیا انکی یہ فکر دو چار دیکھ کر، دیکھ کر نہیں ممکن ہے کہ وہ سب سے زیادہ وقت ان میں سے گذر سکے جو سب سے زیادہ دیر چاہتے ہیں اس قدر کامیاب ہو سکیں۔

۲ اگر زیادہ قدرت محسوس ہو تو کاہن اترتے ہوئے سے بعد اس جگہ کا بھی جائزہ لے کر دیکھ لیں۔ وہاں پر عورت کے یہ تاثرات مل سکتے ہیں۔

دعاؤں، تسلیم میں، غنیمت اور اگر کامین نام کی دستخط کر دیا جائے تو بہتر ہے

خلاصہ بحث
 خلاصہ یہ ہے کہ العبدۃ الناجزۃ بالعلیۃ فاعجزۃ کے
 دو جز ہیں پہلا جز

نکاح کے وقت تنویض طلاق

”جینی عورت کے خود طلاق واقع کرنے کا حکم“

سوال : حج کل ہند دستاں میں شرعی قاضی نہ ہونے کی وجہ سے جو بین
کو جو مشکلات پیش آ رہی ہیں اس کے بیان کی ضرورت یہاں کہیں تو ہر ظلم کرتا ہے
اور بیوی کے حقوق انہیں نہیں دیتا ، نہ ان کے حقوق دیتا ہے نہ علق دیتا ہے ، کہیں
سوی بیوی کو کہیں بیوی کو لے کر جاتا ہے کہیں شوہر ، بیوی کے قابل نہیں موتا و لیس
باعد ہوتا ہے ، کہیں شوہر مرنے پر پاگل ہوتا ہے اگر شرعی قاضی موجود ہوتے تو
ان مشکلات کا حل کس آن تھا ، لیکن اس پر وزیر معمولی دشواریاں پیش آ رہی ہیں دو
نفل ہر وہ اس وجہ سے سوال یہ ہے کہ

۱۰۔ بعض بنگہ کے مسکلات کا حوالہ دیا تو میر کیا کہے کہ نکاح کے وقت کا یہ
نامہ میں کچھ اس قسم کی شرائط تحریر کر لی جا ہیں کہ جن کی وجہ سے خواتین
کو وقت پر ضرورت اپنے ہر مدق واقع کر لیتے کا غرور بخود اختیار حاصل ہو
جائے یہ شرط صحیح و مستحب ہے یا نہیں ؟

(۳) اور کیا اس کا بہن نامہ سے نکاح ہے یا نکاح کے بعد (۱) اصل نکاح کے وقت گھوٹنے یا اس شہر کے غلط اور بانی گھوٹنے میں کوئی فرق ہے ؟

۱۔ "میں سب سے بڑا شخص ہوں" جیسا کہ پہلے بحث ہو چکی ہے، اس کا تعلق کسی شخص کی مناسبت کے پیش نظر نہیں لگتا۔

بحوب

د . سن قسم کا کابین نامہ لکھنا ہمیں میں ملحق ہونا ضروری ہے۔ ہر جہاں سے
میاں کے جو امور ہر وقت ضرورت سے ہم ملتا ہے اور فقہ کی اصطلاحات میں سب
انتیاء دہنے کو تعویض ملحق کر میں ہی ملحق کر میں وہ ضروری ہے۔

۲۱ . سن تقریبی ملحق کی متعدد صورتیں ہیں جو اصل مع شرائط کے اصل
رسالہ "بجلیہ المناظرہ" میں مذکور ہے۔ سن حکم و کوشش میں ان کی مافیہ میں جو
جواب کے لیے سب سے زیادہ آسان اور خواہش کے لیے سب سے زیادہ مفید اور
فوری کے لیے مطر ج کی مصلحت مشعل میں "دورہ" کے نکاح سے پہلے ایک اور نامہ
مدیر پر دینا ملحق کے ساتھ سوہرے سے پہنچنا چاہئے۔ دفعہ سب کے سن قرار
نامہ کا ایک ایک لفظ اور جو جس کے بعد نمری قوم کے موافق و یقین کی مصطفیٰ کا
پوری رعایت کر کے تحریر کیا گیا ہے۔ ان میں سے کسی ایک کو تبدیل کر کے دینا
بعض صورتوں میں یہ قرار نامہ باطل ہو جائے گا۔ اور قرار نامہ
کابین نامہ کی شکل میں یہ ہے۔

کابین نامہ

سکر سر قوم مکان
بجلیہ ضلع صوبہ ملک کا اشدہ میں
میرانہج مسعود دھرتی قوم مقام
بجلیہ ضلع صوبہ ملک سے
ضلع و دیہی شرائط پر بحوبی ہر روپیہ سکر الوقت قرار دینا
ہے۔ اس دہرے میں ہوس و قواس کے ساتھ بغیر ہی جبرداروں کے مندرجہ ہر

منا رہے گا مگر ایک مرتبہ عورت مطلق واقع کرے یا اور کسی طرح عیسیٰ کی ہو جائے تو اس کے بعد وہ رہ نکاح ہوئے پر غلاف شریعت کے وقوع سے اختیار حاصل نہ ہوگا
 سن کا ہیں نامہ کو میں نے منقول کیا دستخط
 گواہ نمبر ۱ گواہ نمبر ۲

ہندوستان اور دیگر غیر اسلامی ممالک میں قاضی کے فیصلہ کی شرعی حیثیت

گذشتہ صفحات میں مذکور تہذیبی و فروعی کے اسباب کی بنا پر قضاء قاضی شرط ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر چھوٹا ہو یا لایق ہو یا باحتق سے ناہارہ ہو یا غائب ہو گیا ہو تو ایسی عورت قاضی کے ہاں مطلق حاصل کر کے ہے دعویٰ کرے، اور عورت اس کے ولی نسخ نکاح میں خود مختار نہیں بلکہ شرط ہے کہ قاضی کی عدالت میں مقدمہ نہ کر کریں اور قاضی یہ ضابطہ تحقیق شرعی شہادت وغیرہ کے تدبیر کرنے کے بعد فیصلہ کرے اس (کار کوئی) کے بغیر کہ مساکین میں سے کسی مسئلہ میں تفریق نہیں ملتا۔

اعظم اندہ قد استدل
فائدة دافعه التجهة في اشتراط القضاء

بعض اهل الدعوة

اعوذنا من الله وقني قضاء تقوىٰ حديۃ ص ۳۳ عن مولانا القسری طایفہ

سے ان کے علاوہ جن صورتوں میں بھی جو مقدمہ تہذیبی کی محتاج نہیں بلکہ ان میں جو مرد نکاح سے میسر نہ ہو رہا ہے کسی عورت سے اور عورتیں تو سالہا سالہ کے غیر مسلم الازواج میں منسلک ہو گئی ہیں، ایک مرد کو شوہر اور عورت مسلمانہ اور عورتیں ہندو یا عورتیں مسلمانہ کو خود ملاحظہ کیا جائے اور عورت کی سبب کوئی ایسا نظر میں صاحب ہونے سے کہ وہ نظر میں سالہا سالہ ناجوازہ کے تحت میں درج ہے ۱۶۷

[illegible]

[illegible]

لئلا يظن ما يدعى بالحق والى الله رضى الله عليه من وراء
 مفتاح تدوير الحجة حيث كان فوالله ان فتوى يعقيد للعدل به فلهذا
 انما هي اصولي او حكمي الحكون ذلك مع ان الفتوى بمنزلة ذلك في
 الفصل بل هي حق المستفتى لصدقه بغيره او لغيره في عبارة اخرى ان قوله انما
 وحق بوجهه بمنزلة رأيه واجتهاده وهو من جملة ما في الرأى من رضى
 الله على من لا يفتنى له وبعده عن ذلك اية اشهر من كلامهم انما الذي
 قد به من سقم به عزيمة في ان ذلك فتوى لها وسعة في حكمه بل على
 كرم ذلك الحكم بانه من رضى الله عليه كتابه منسب من طاق

روزنامه مالدار ارشد ۱ جمعی ۱۳۳۲ رشت ۱۳۲۵ هـ ماسح بنار الله سبحانه و تعالی.

قلت وهذا القصر جواب ما في حديث رُوِيَ في الخصال صدقته القربى على
علي بن ابي طالب ما نصه واعلم ان هذه رواية راجحة كونه في حرم مقامه
بمعنى الخاص فانه ايضاً شخص من سور كرامه عسى في صدر سريه كمال
بني ابي طالب من القاصدين من نصحاء كماله في بني امية وبنو النعمان
وبني ابي طالب من القاصدين من نصحاء كماله في بني امية وبنو النعمان

اور ہمدردان میں جو خود حالات ہیں، جو خود عامہ طبع پر فاضلی مقرر ہے یہ سب کچھ
جانتے اس وجہ سے اس مسئلے کے ساتھ سے قبل اس قسم کی صورتیں بیان کی جاتی
ہیں جو ہمدردان میں دینی جاسکتی ہیں ورنہ سوئیں یہ ہیں۔

مسلمان مجبوریٹ کا فیصلہ کرنا
 مشرود ستاج میں حسن، قورس شہ فی قہ منی پسنے
 حاتمے ہیں وہاں بر تو معا طہ آمان جسے حکومت

کے علاقہ میں جس مصلحت پر تعمیری قاضی نہیں ہیں ان میں وہ حکام بھی محسوس ہوتے ہیں جو کہ گریڈ کی بنیاد سے اس قسم کے معاملات میں فیصلہ کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اگر وہ دوسری صورتوں اور وفاقی مصلحت کے مطابق فیصلہ نہیں تو ان کا فیصلہ بھی تعمیری قاضی کے فیصلہ کے تحت ہی ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ دیکھتا ہے۔ وہ خود تختہ فہم دست اسطاف اعداد و احوال و احوال و احوال کے اسٹیشن وغیرہ۔

لیکن اگر کس بھگے بھلے کو نہ دیا جائے فیروزہ ہے اس کے حکم سے زمین و آسمان
و بیابانیں سرسبز ہوں گی۔' مرنے والے فریاد کیا تھا کہ ہر مرنے والے کو
یہ جملہ کتب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ملے گی مرنے والے کا مرنے کا مقام ہے جیسا کہ
کتب فطریہں و مباحث سے

مقدمہ کی کارروائی غیر مسلم کے مرتب کرنے کا حکم
 اگر مقدمہ کی پوری تاریخ فی غیر مسلم ترتیب
 سے درمیان عالم اس مقدمہ کا
 فیصلہ کرے یا اس کا مکمل ہو جی ہوئی سداں وغیرہ میں پیدوں کارروائی ترتیب سے در
 غیر مسلم پیشہ دے اسے اس میں شریعت میں قسم کا بیحد فائدہ نہیں ہوگا۔

نامہ دے کے مقدمہ میں غیر مسلم کا فیصلہ کرنا
 اگر میں درامد و مسلمان ہا کے فیصلہ
 دی جانے لفظی شریعت میں بیحدگی سے قبل
 دوسرا غیر مسلم مالک آجائے وہ اس لئے تعزیتی دیا کر دی تو وہ تعزیتی صحیح نہیں ہے
 کیونکہ جس طریقہ سے فیصلہ کرنے کے لیے مقدمہ کرنے کا عمل ہوتا ہے وہ اہل
 کا فیصلہ غیر معتبر ہے اسی طریقہ سے اہل کے سامنے دیا ہو یا کوئی دوسرا تاحی
 جس کے سامنے کوئی پیش کرے وہ غایبہ شرع سے مقدمہ بن جاتی کتا القیاسی
 الی القیاسی سے ماہلہ سے جو شرط میں کی کہ مطابق تحریر کے مقدمہ کرنے کا
 قانون کیچھ اس شرط کے مطابق پہلے کیا دے۔ ان دو صورتوں سے ملتا ہے کہ
 فیصلہ سے کا اختیار نہیں ہے جیسا کہ مقدمہ فیصلہ میں بھی جو کیا سے دیکھ ہے۔

وَلَوْ بَدَعَ مَدْعَى مِنْ الْقَضَاءِ بِرِسْوَةٍ لَكُنَّ مِنْهُ صَوْنٌ عَظِيمٌ
 اِنْ فَاَصَحَّ اَقْبَرُ لَا يَقْبَلُ لَكُنَّ لَا يَرُدُّ مَدْعَى : لَا قِيَّةَ مَقْضِيهِ
 وَبَعْدُ هُوَ خَلْفُ لَكُنَّ كَوْنُهُ مِنْ لَوْ يَدُ تَخْلُفُ
 كَلَّ لَكُنَّ كَالْعَصَابِ مِنْ مَقْلَسٍ قَسَامُهُ كَلَّ

فیہ بحر الرائق ہی میں سرخ و رنج سے مستقر ہے
 و کثر شہد شہود بحق و تعویذ لکھا ہی ایشہود عداد و
 و جیسا ہی حوسو عداد تک شہود دہا ہی عداد آج۔

(بحر الرائق ص ۱۰۷ دیکھ)

نائب قاضی کے مقدمہ کی کارروائی ترتیب دینے کی حیثیت کے مقدمہ کا نائب قاضی کارروائی مرتب کرے تو اس میں تغیر ہے جیسا کہ کوہ الرائی ہی میں مستحکم ہے :

”ما بعد صدور الشهادة النائب يقضي بما شهد به بعد الاصل و
كذلك الاصل و يقضي بما شهد به عند لئلا
يترك بعض جزئيات نقل کرنے کے بعد ہے۔“

”تعالف بقصد بعضاً الى صلوات القاضي ذلماً على
نفسه و بعد بقوله من و لا بد من مع ما عرفت و الشهادة
لا بعد من ذلك قطعاً“ ۶۔ بحوالہ مستحکم ۶

بورو یا کمیٹی کے فیصلہ کی حیثیت اگر کسی مقدمہ کا فیصلہ کسی کمیٹی کے سپرد
رہا یا جائے جیسا کہ بعض مرتبہ کسی

عدالت کے ججوں کی جیوری کے سپرد ہوتا ہے یا پانچ کے سامنے پیش ہوتا ہے
یا کوئی مقدمہ جید حضرات کی کمیٹی کے سپرد ہوتا ہے تو اس صورت میں تو تمام ارکان
کا مسلمان ہونا شرط ہے کوئی غیر مسلم جج و ججسٹریٹ اور جس بھی اس کا رکن ہوتا
شرعاً اس مباحث کا فیصلہ کسی طرح مستہزئیں اس قسم کے فیصلے سے تفریق (طبیعی) ا
و غیرہ ہرگز صحیح نہیں ہوگی۔

جس جگہ مسلمان حاکم موجود نہ ہو یا مسلمان حاکم
کا مسلمان ججسٹریٹ نہ مل سکے ؟ کی عدالت میں مقدمہ سے جس نے قانوناً اختیار

لے لیکن یہ صورت طلاق وغیرہ کی جب ہو سکتی ہے جبکہ شوہر عاقل و بالغ ہو اور عقداً بالکل پختہ
و غیرہ کو سمجھنا ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

درہو یا مسلمان حاکم شرعی قانون کے مطابق فیصلہ نہ کرنا جو تو ایسی صورت میں فقہ معنی
کے اعتبار سے تو عورت کی علیحدگی کے لیے شوہر کی طلاق وغیرہ کے لیے کوئی موت
نہیں آئے

اور ایسی صورت میں جہاں تک ہو سکے منع وغیرہ کی کوشش کرنی ہمارے
یعنی عورت ہر معاف کرے اور ہر کے غرض تو ہر سے صدق حاصل رہی جائے

بیوی کے حقوق سے باپرواہ سرکش سے طلاق اگر کسی عورت کا شوہر ایسا
فریاد سے نہ ہو تو اسے باپرواہ

کے بھون مارا بہت افسوس ہے جو سے کی وجہ سے صبیح وغیرہ میں نہ ہو اور عورت
کو صبر کرنے کی تنہا رہو تو صبر نہ ہو بلکہ اس کے مطابق دین دار مسلمانوں کی جائزیت
میں سے طلاق کر کے کی گناہوں سے بچے کیونکہ اس کے لیے صبر میں قاضی وغیرہ نہ
ہونے کی حالت میں یہ صورت بھی جائز ہے کہ عورت کے دین دار مسلمانوں کو ایک
بنا صبر جو کہ کم از کم تین فرہشتوں جو چاہیں نہ کہ سے دین دار کی تحقیق کر
سے تریسٹ کے جو تین میں سے کسی کو بڑا بڑا ہی فیصلہ قاضی کے قلم عام ہوگا
سے اس ساری صورت عام نہ سماع دینی مدیہ سورہ میں ہر صبر و ایک سے غنی

یہ اس میں ہے، اور یہ ہے در بعض مسائل میں درست ہے۔
"ما اصابکم من مفسد فادفعوا عنہ" اور یہ ہے در بعض مسائل میں درست ہے۔
"ما اصابکم من مفسد فادفعوا عنہ" اور یہ ہے در بعض مسائل میں درست ہے۔
"ما اصابکم من مفسد فادفعوا عنہ" اور یہ ہے در بعض مسائل میں درست ہے۔

یہ اس میں ہے، اور یہ ہے در بعض مسائل میں درست ہے۔

وہیئت تصور علیٰ انہماک مذہب اللہنا اللہنا اظہر مطلقاً ہم وقرنہ الادلۃ علیہما علیٰ
بعض انشاء ثبوت اشیاء معلومہ بالضروریۃ المسموۃ بمخالفتہ حملہ الذہب کیونکہ
یسوغ لہم تکرار طرہ ذلک والصوریۃ من الذہب بالکلیۃ من غیر حاجۃ ضروریۃ
علیٰ انہما ہوا ہی لحدیثی قدامہ ضروریۃ غیر مایسوا علیہ بہ ثلثا انہما ہوا
وحدت یہ العلم الا انہما یکرہ من اہل ہنیئ من وعدہ ان ہم یکرہ ان ہم
مکانہ علیٰ ان انہما من ہذا الاربعہ کما ضعیفہ وایس لایہد ان یقیم مسئلہ علی
مسئلہ ہما یا ذلک بالضروریۃ من الذہب فعلیٰ التقدیر اتباع المنقول وھذا انہما ہوا
فی لایسوا ازالاتی انہما من الذہب بنام علیٰ ما الحق بہ لایسوا ہوا ۔

دوسرے امام کے مذہب پر عمل سے متعلق عبارت "عن غیر حاجۃ ضروریۃ" ذکرہ بالا عبارت میں ملے

تک سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ وقت ضرورت دوسرے امام کے مذہب پر عمل جائز
ہے اور اس ضرورت میں یہ قید نہیں کہ اس کا تحقیق کب ہو اور یہی ضرورت کب
پائی گئی ہے بلکہ مطلقاً ضرورت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو کہ ہر قسم کی ضرورت
کو عام ہے یا ہے وہ ضرورت کسی زمانہ میں پائی جائے جیسا کہ علامہ شافعی نے
"مقدوریم الحق" میں بھی ضرورت کو عام رکھا ہے بلکہ اُس میں صریحاً یہ عبارت
"ہذا کلماتہ تفسیرت احکام التفسیر انہما انما للضروریۃ واما للعرف
واما للتواتر فلا ہوا الا کے بعد تحریر فرمایا ہے ۔

فان قلت الصرف یقیناً ہر وہ مرۃ موعودہ کہ حرف ضروریۃ
فی الزمان اسباق لعل یسوغ للمفتی مخالفتہ المصروف واتباع العرف عبارت
ذلک تعریفان المتعارفان انہما یختلفوا الا صدقت بحرف ہر وہ من الزمان
فللمفتی اتباع معرفۃ العباد فی الامامہ العربیۃ وکذا فی الاحکام الحق مذہب

المجتهد علی ما کان فی عرف زمانہ وتقدیر عرفہ الی معرفت الحدیث والحدیث
بعد ان یکون اخصی من لدہ سرکاری معجزہ ومعجزہ بقول اعدائہ یعنی پوزیشن
بصرف الہی ہی ہو۔ یاد اذکا علیہ وہی ہیں۔ فان العقد بین شوطوف
امتی لا حتمیۃ فیہ معذور فی سائنات فلا اقل مدد ما یشترط فیہ معذور
امتی (الحی احرامہ)

اس میں تصریح ہے کہ اس زمانہ میں بھی غیر زمان حضرت محمدی دہ سے
ہو جائے تو اہل فتویٰ کو وہی خبر پر فتویٰ دینا جائز ہے۔

مگر علی اللہ ہر احادیث سے بعض حضرات نے استدلال کیا ہے کہ انشاء
عزہیب البیض مضمون تھا زمانہ اجتہاد کے ساتھ چوتھی صدی ختم ہو چکا پس چوتھی
صدی کے ہی فوائد کو اس عزت میں لے لیا اور اس وقت میں پیش نہ کیا کہ اس
مسئلہ میں زمانہ اجتہاد کے شرائط کے نہ ہونے کو اختیار نہیں فرمایا اس مسئلہ میں ہر
کے علماء کو مذہب غیرہ فتویٰ دینا جائز نہیں مضمون حضرت مسند میں آیا ہے
کہ اس زمانہ میں جو مذہب مالک کے مسائل لکھے گئے ہیں ان میں اکثر مسائل ایسے
ہیں جن کو زمانہ مذکور میں کسی حنفی مجتہد نے نہیں دیا اس واسطے کہ ان پر فتویٰ
دینے کا اقتدار نہیں ہے سو اس کا جواب اذکار ہے کہ جب خود علامہ موسوی
پر زمانہ میں اس کے جواز کی تصریح فرمائی ہے (یہاں کہ جہالت مذکورہ بالا از حضور
صلی اللہ علیہ وسلم واضح ہے) اور قاعدہ ہے لیسکو مذکور ہی یاہ او فی حق
مدکور فی غیر زمانہ ترچہ اگر اس عبارت بحوث نہایت سے عدم ہر بھی ثابت
ہو جائے تب ہی قابل تسلیم نہیں۔

ضرورتاً دوسرے امام کی اتباع
دوسری بات یہ ہے کہ اس بات کی صحیح مطلب
یہ ہے کہ عزت کی دہ سے دوسرے امام

کے مذہب کو کٹ کر اسی چیز کے جواریہ فتویٰ ہو سکتا ہے جس کا حوالہ دوسرے امام کے مذہب میں مخصوص و واضح طور پر ثبوت دیا گیا ہو؛ جو غیر مجتہد کو یہ جائز نہیں دوسرے امام کے مذہب پر تھا جس کے کسی ایسی چیز کا حوالہ ثبوت کرے جو کہ دوسرے مذہب میں مخصوص نہیں اور واضح طور پر ثبوت نہ ہو؛ اور پھر ضرورتاً وہ جسے اس پیش کنندے کے ذریعہ فتویٰ دے جیسا کہ بعض لوگوں نے حضرت امام رضاؑ کے زمانہ میں عمر دہشتہ کا دعویٰ کر کے قبر پر قرآن کریم کی تلاوت پر منع دینے کو جائز کہا تھا اور اس مسئلہ میں تسلیم پر جہت کے حوالہ پر قیاس کیا تھا اس کی وضاحت حضرت امام باقرؑ امام شافعیؒ کے مذہب میں واضح طور پر موجود ہے در اس مقام پر صاف کا اصل مقصود سی قیاسی فاسد کو رد کرتا ہے۔

مذکورہ بالا رد کا حاصل یہ ہے کہ تلامذہ

تلاوت قرآن پر اجرت قرآن کریم پر اجرت دینے کی ضرورت نہ قابل

تسلیم ہے جو کہ پیش مذہب سے نکلنے کو مانا نہ کرنے میں ہے در اگر ہم اس کی ضرورت کو تسلیم بھی کریں جب بھی جائز نہیں ہو سکتی۔ یہو کہ کسی مذہب میں بھی اس کا حوالہ مخصوص نہیں اور تعلیم جو کہ مسدود ہے اس پہلے زمانہ کے لئے وجہ غیر مجتہد ہونے کے تلاوت کو قیاس کے لئے کر کے مانا نہیں ہے اگر ہم تو ان کریم سے تو اس پہنچا تلامذہ قرآن میں بھی موجود ہے جو کہ اصل مسئلہ یعنی قید و رد یعنی دو سنیہ یا توبیخ وغیرہ محضے کا ثبوت حدیث شریف میں موجود ہے۔

اور اسی علت کی وجہ سے حضرت امام باقرؑ و حضرت امام شافعیؒ نے تعلیم قرآن

سے جیسا کہ خود اپنے مذہب پر قیاس کر کے کا قیاس ہے

کی احیاء کو جائز قرار دیا ہے اور اسی وجہ سے طلاق نہعتہ کے جملوں کی وحدت
 صیغہ صیغہ فرمایا ہے یعنی اگرچہ اصل مسئلہ موصوفی مذہب کی علت بھی پائی جائے
 دوسرے اگر وہ عیب ہو جائے کہ حضرات کے خیال فرمایا ہے تو اس کی جگہ "دان مت
 ائیه" لا یمت یا فان اذعت الیہ مودودہ وغیرہ نامناسب تھا کیونکہ علت
 فی ضرورت میں اس مسئلہ کی مسئلہ ہیں۔

اس دوسرے مذہب کا علامہ یہ ہے کہ مذکورہ جماعت کے ترجمہ طلاق وحدت
 صیغہ وحدت میں علت سے مودودہ الحکمہ فی صل مسئلہ موصوفی مذہب ہے
 مذکورہ مودودہ جس کی وجہ سے ان حضرات کو اشکال پیش آیا۔

سوال جو باقی رہا اگر اس عبارت
دیگر مذہب پر عمل سے متعلق مزید بحث میں جب دونوں فتاویٰ چپ تو ان
 میں سے ایک کو متعین کیسے کہا جائے تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ احتمال
 مستند کو نقصان دہ ہو سکتا ہے اگرچہ اس عبارت سے سند اس میں کہتے اس
 وجہ سے دوسرا احتمال بھی ہے تو ہم کو نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ بلکہ اسناد اس کے
 دوسرے وہ حضرت ہیں جو کہ مذہب میر کا سند بننے کو محدود کرتے ہیں وہ خاص حکم
 سے غلط ہیں ہم کو اس قسم کا احتمال نکالنا کافی ہے جس کی عبارت تحمل جو در یہ
 ثابت کرنا کہ اس کا صرف یہی ایک محل ہے

دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم نے جو
مذہب غیر پر عمل سے متعلق دوسری وجہ بیان کی ہے وہ یہی تین ہیں اس
 لیے کہ اس کے جز علامہ ابن مایہ بن شامیؒ کا کلام صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ خود
 علامہ موصوفیؒ نے اپنے رسالہ شفاء میں نیز یہ مقدمہ کیا ہے کہ وہی شامیؒ میں
 قطع کی تعبیر اس سے ادا قرار دینا کافی ہے۔ حالانکہ

وہ اپنے صاحبزادے کو جو اس کے لئے ایک نیا ہیرو بن گیا تھا، اس کے لئے ایک نیا ہیرو بن گیا تھا۔

تعلیم فقہ پر اہمیت

خلاصہ یہ ہے کہ اشتقاقاً زائد تھا اور صرف
تعلیم قرآن پر محدود رہا۔ ہاں ایک شمس الدین شری
ستون شہسوار سے بھی تشریف فرما تھے۔ واحد جو علی ملاحظہ علی تعلیم
العقہ باطلہ اور تعلیم قرآن کے علاوہ دوسری معارف بھی فقہ کی تعلیم کو ان
امامت و جہود پر کیا بخیر صدی کے بعد کے فقہاء میں سے جس نے وقت ضرورتاً
جوڑ کا موزی دیا۔ یہ جیاجیہ تہذیب میں صاحب مہجرت البھریں سے تو امامت
تعلیم فقہ و تعلیم قرآن کے ساتھ کر دیا۔ یعنی صاحب مہجرت البھریں کی زندگی کے مطابق
امامت اور فقہ کی تعلیم بھی اہمیت لینا درست نہیں بلکہ یہ صاحب مہجرت البھریں
تہذیب دینا جس تعلیم فقہ کا علم اس صورت سے ہے کہ علم ملاحظہ سے وفاق کی جائزیت کیوں
پہنچائی۔

۴۔ ملکہ سہاسیؑ :- اس کو میں میرا نام دے رہا ہوں کیا ہے ۔

[illegible]

اور قاضی خان متولی ششہ سے جلیل القدر صاحب تخریج در اصحاب تخریج کے اس وقت محض تعلیم قرآن ہی کی تنخواہ کو جائز قرار دیا ہے اس کے علاوہ اقیہ فاسات پر اجارہ کو بدستور ناجائز رکھا۔

یعنی دیگر سہارن پڑ جب کو جائز قرار دیا، اور کثیر جو کہ متداول مسکن میں ایک شان رکھتا ہے یہی غیر معمولی ہیئت کا حامل ہے اس میں ساری حد تک ختم ہونے کے باوجود بھی اجارہ کے جواز کو صرف تعلیم قرآن پر مقرر رکھا یعنی محدود رکھا، صاحب کسری و دعات ششہ میں ہونی ہے لیکن اس کے بعد اکثر اصحاب سنون اور شارحین اور اہل غامدی و مفتیان کرم نے تعلیم قرآن کے ساتھ فقہ و امامت اور اذان کو بھی ملحق کیا ہے۔

حیدر اگر معتقدین یہ میں تعلیم قرآن کے ساتھ تعلیم فقہ طہن ہے یعنی صاحب منظر و قایہ کی رائے میں تعلیم قرآن پر اہمیت غیر درست ہے، در حدیث فقہ پر بھی اہمیت درست نہیں ہے، واضح رہے کہ صاحب منظر و قایہ دعات ششہ میں ہے اور صاحب طہن و بجز متولی ششہ صاحب در سہارن ششہ نے امامت کا ضابطہ دیا ہے اور صاحب ۵۷۵ و ۶۰۰ دلائل صحیح متولی ششہ نے تعلیم فقہ پر اہمیت دینے کو جائز قرار دیا ہے اور صاحب تذکرہ اہل متولی ششہ نے تعلیم قرآن و امامت کے ساتھ اذان کو بھی شامل کر دیا، یعنی صاحب تذکرہ اہل متولی ششہ میں ذہن پر بھی اہمیت عناد است نفس حبیب۔ واضح رہے کہ تذکرہ اہل متولی ششہ کا مشابہ موجودہ قادیانی شامی کے ساتھ ساتھ ششہ سے اور قادیانی شامی وغیرہ الیہ اور متولی ششہ کا مجموعہ ہے) در بعض فقہاء کرام سے القامت اور وسط کا بھی

اضافہ کر دیا یعنی بعض فقہاء کی رائے میں اقامتِ اہلِ بدعت و عظیمہ بھی اجرتِ دنیا درست نہیں ہے۔

سختِ ضرورت میں دیگر امام کے قول پر عمل کی گنجائش **جسبہ تفصیل**
علامہ موصوف

خود تحریر فرما رہے ہیں اور ان تمام تکلیفات کے ساتھ جوازِ کفایت دے رہے ہیں جس جو کہ چوتھی صدی سے کافی و حدِ پہلے دوسرے امام کے (اہلِ بدعت سے ماخوذ) میں اور خود ان فقہاء کرام کا معتبر رہنا ہوئے اور زیادہ اجتہاد ختم ہو جانے کے باوجود دوسری اشیاء کو طعن کرنا اس کی اشخاص ہیں جسے کہ حضرت علامہ بٹائی کا یہ معہود لینا صحیح نہیں ہو سکتا کہ چوتھی صدی کے بعد کسی دوسرے امام کا قویٰ لینے کا اعتبار نہیں ہے بلکہ دوسرے امام کے اہلِ بدعت پر فتویٰ دینا سرِ مانعین ہوا ہے بشرطیکہ سختِ ضرورت ہو کہ دوسرے امام کے اہلِ بدعت پر فتویٰ کرنے کے لیے کوئی مادلِ حق تکلیف یعنی سختِ ضرورت اور سختِ مجبور کی صورت ملے پس آج کے زمانے میں قلنا لا ھلکنا ھلکنا الخ بالہ والہ مع حقیقۃ الخاب سے شرعی کمیٹی کے لیے رہنما اصول | (تنبیہات ضروریہ متعلقہ جماعتیں) حفاظتِ مسلمانوں کی صورتِ الخط

خداوندِ پاک پر جس جماعتِ مسلمانین میں اپنی شرعی کمیٹی کے لیے احادیثِ فردِ جمل کے احاطہ میں اور حد سے پہلے وہ شخص ہے کہ اس میں نہ ہوں مگر کبرہ گناہوں سے پختا ہو اور پھوٹے چھٹے گناہوں پر بھی مضر ہو اور اگر کبھی کوئی گناہ ہو جائے تو فوراً توبہ کر دیتا ہو۔

لہذا وہ شخص جو کہ سود خور ہو۔ رشوت و غیرہ جتنا ہو بلا واسطہ منطوق یا بھروسے
 لیتا ہو یا نادر ذبح کا یا بندہ نہیں ہے وہ شخص جس جماعت میں شرعی کیٹی
 کارکن بھرا نہیں ہو سکتا۔

کیونکہ یہ مسئلہ ایک کے مدہب سے یا گیا ہے جس وجہ سے اس کو تمام
 شرائط مدہب مالکیہ سے مینا لازم ہے اور ان کے نزدیک خاص و عموماً یا شرعی
 کیٹی کے اعتبار کے لیے عام ہونا شرط ہے، اس وجہ سے ہر عادل کا علم و امد
 ہیں جو گا و زحافات کے نزدیک اگرچہ خاص کا مادل ہونا شرط کے درجہ میں نہیں
 ہے لیکن ہر مدہب شخص سے فیصلہ کرنا محرم ہے اور جب ان کے نزدیک بھی غیر
 مادل کو اس پٹی پر رکھنا شرعی کیٹی کارکن مانا جائز نہیں ہے، لہذا امریکہ اپنی پالیسی
 رٹن شرعی کیٹی کا دہندہ ہونا منظور ہے۔

اگر کسی سے کسی جگہ کے بارگزار
 ارکان شرعی کیٹی اگر دین و رزق ہوں؟
 دیدار۔ اور تو یہ صورت اختیار
 کر لی جائے کہ وہ بارگزاران و چند دین و حضرت کو اختیار دے دیں تاکہ
 شرعاً فیصلہ کی سبب دین دار حضرت کی جانب ہو اور بارگزار حضرت کی حضرت
 اگرچہ ضروری نہیں ہے لیکن ان کے ترور و سوخ سے کامیں آسانی ہوتی ہے
 اس وجہ سے اس طریقہ کا کام بھی بن جائے گا اور ان بارگزار حضرت کو سب
 بھی ملے گا۔

۱۔ یکم مئی و رسالہ میں دیکھا کہ مدہب شرعی کیٹی کی جانب سے جب مدہب کی طرف سے ہو گیا کہ کتاب
 کا حوالہ نہیں دیا اور دے گئے ہیں جو مدہب کی صحیح تفسیر دہی ہے جو کہ ہم سے کی ہے جس کی کتب
 ۲۔ تاہم یہ سبب چنانچہ ضرور اس سالہ میں بھی ایک جگہ تکلف و ناقابل برداشت کا بعد اس حال کہ یہ

شرعی کمیٹی میں اہل علم افراد کی شرکت
 اگر فیض نکاح وغیرہ، مصلحہ بہ حیثیت
 رہی شرعی کمیٹی اسکے سپرد کر لیا جائے

تو جو نحو و احکام کی پچھتاہت کا کچھ اعتبار نہیں سمجھ نہ سلیم کس جگہ شرعی احکام کی غفلت
 و دردی کریں اس وجہ سے سب سے پہلے تو یہ جانئے کہ پچھتاہت (یعنی شرعی کمیٹی
 کے تمام ممبران) اہل علم ہوں اور اگر ایسا نہ ہو سکے مگر تمام ممبران اہل علم و دل سیکس
 تو کم سے کم ایکس معاملہ فہم عالم کو اپنی ہمت (یعنی شرعی کمیٹی میں اس طریقہ سے شامل
 کر لیا جائے کہ شروع سے آخر تک جو کچھ بھی کریں ان سے دریافت کر کے کریں۔

اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو پچھتاہت (یعنی شرعی کمیٹی کا یہ علم) نافذ اور مستحکم ہونے
 کی کوئی صورت نہیں ہے کہ معاملہ کی مکمل رو تباد دیکھا کر (یعنی فیض نکاح وغیرہ کے
 مقدمہ کی کھردائی کی پوری فائل دیکھا کر) ہر ایک جہز کے شرعی حکم کو معاملہ فہم
 محقق علماء کرام (یا مفتیان کرام) سے دریافت کر کے ان کے فتویٰ کے موافق
 یہ صلہ کیا جائے اگر ایسا نہ کیا گیا بلکہ غلام نے جس دلیسے نے سے بھید کر دیا
 تو وہ حکم نافذ نہ ہو گا۔ اگر یہ اتفاقاً فیصلہ صحیح ہی ہو گیا ہو مگر ایسا کہ فقہاء اکی
 نے اس کی وضاحت لرائی ہے۔ جیسا کہ منقرض لیل (نمای کتاب) میں ہے
 انہوں نے کہا ہے۔

و ثبت حکم جاری نہ ہوا نہ شادروا لا تقنط و منشی پھر محور
 وقال شارح العلامہ الذہبی و یدر تحت قولہ نہ شادروا ای العدم و یو
 و امتناعہ، (الی ان قال) و ان تقنط مع المشاورۃ فان صرف العکم
 فقد لا یصلح لایقامہ لایحتاج نہ ہادۃ نظیر فی البینۃ و یدر ہا من
 احوال المتنازعین، و انقصاء ضارۃ حقیقۃ لا یتدی الیہ کل التنازع
 قلنا و یصلح علی قول بعض من سلی غیر انقضی فان صوبہ لا تقنط

الا ن یا شیاء بعد یروی لذلک درمیان (الی قولہ) وما أشبه هذا معان
مانک یصوب بہ وجہ حجتہ و اللہ اعلم

نامرود شخص کی بیوی کا طریقہ و کار وائی

- (۱) شریعت کی اصطلاح میں عینیں (ہیں نامرود) اس کو کہتے ہیں ؟
(۲) عینیں (نامرود) کی بیوی کو نکاح کے قیام کا اختیار دیا جائے گا یا نہیں ؟
(۳) اگر اختیار دیا جائے تو اس کی کیا صورت ہوگی ؟ اور اس کے لیے کیا شرائط
ہیں ؟
(۴) تفریق (میلہ گی) کے بعد عینیں (نامرود شخص) پر پورا جبر واجب ہوگا یا آدھا ؟
نیز عورت پر عورت لازم ہوگی یا نہیں ؟

الجواب

۱۔ فی ابواب ثانی عشر من طلاق الی ما قبلہ یہ العینیں ہوں۔
۲۔ فی ابواب النساۃ قیامہ لذلک فان کانت عین ای نسب دون ان یبار
و لہ یعنی نساۃ دون البعض و ذلک عین بہ و لضعف فی حلقہ
۳۔ یک و صلیوہ و صلیوہ عینیں فی حق من لضعف انہما کذا فی البہیہ
عامۃ ص ۱۵۵ ج ۲

تادی مالگیری سکھ یا دھرمی اس میں سب سے کہ عینیں (ہیں)
عینیں کی تعریف نامرود اصطلاح شریعت میں وہ شخص ہے جو کہ عینوں میں
ہو لے کہ باوجود عورت سے ہمیشہ ہی جماع پر قادر نہ ہو سکے مگر کوئی
شخص کنواری لڑکی سے جماع پر تو قادر ہو لیکن بکارت و اقل شدہ عورت
سے جس کا عضو عینیں کٹ گیا ہو یا اکل موجود ہو اس کا حکم آگے ذکر ہے۔

یمنیہ کدالی (سراج سو ۳) فی قولہ (ان قلن ای انکرنا لقول قولہ امن میں
 یمنیہ اہم فی اندر ہشتا رفات حالت اسرۃ تفسیر انفسہ ان اصولی بگویند کہ
 (۱) رقیہ بنیامیل فصل الحصة القصیرۃ فی طاعہ اسرۃ کدالی فی التبیین
 ۱ ہو قصیریم کدالی فی قولہ (روای المؤمن عن ابی حمزہ) اہم یعنی و سبب ضمیمہ
 وہی قرید علی القصیرۃ یا ہر حدیب شمس الانسۃ اسرۃ فی شرح لکاتب
 فی روایۃ المؤمن، خلد با تشہیاط و کذا تک صاحب القصة و ہذا ہوا اختار
 حدیثی کدالی فی التبیین و ہوا اختیار شمس الانسۃ فی الجسود و التمسار
 ۲ مسلمان و لا عامر طہر الدین و علیہ اختیری کدالی فی خلاصۃ تہذیب مورخ ۱۵۲
 ۳ ابی رواد نقل فی انباء شہر ذی الحجۃ ۱۸۰
 ۴ ید و تامل حدیث سبب کدالی معطر الیگری مورخ ۱۸۰
 ۵ و ہم سورہ بصری سورہ حدیث فی بارۃ طویلہ و را یکتب امدۃ تیل
 الحاجب تخی.

(۶) ان جاءت المرأة الی القاضی بدعی لأجل ولوعت الیہ و یصل
 الیہا راد علی انہم الوصول فان كانت ضیاء فی الاصل کان القول خرد مع الیمن
 فی قولہ ای و نا لست، لہذا ان یکر نظرون الیہ انشاء فی قولہ ان قال ھو
 بگو ۱ اقرا و (۲) انہ لہذا الیہ یصل لہذا فی المدقہ کدالی فی شرح لکاتب
 معصومۃ حق خان، رعا لگری ۱۵۲ ۳

۱۵۲ ۳ فی رد المحتار ج ۱ ص ۱۱۶ و لہم تفسیر معطل فلفس نس و انکان معطل ھو خلاصہ من
 (۱) ۳ بید ان کو قرار ھو البحر دینی الذکف و جہد رعا من مقشور ھو (۲) ۱۵۲ ۳
 ۱۵۲ ۳ و ہم سورہ بصری سورہ حدیث فی بارۃ طویلہ و را یکتب امدۃ تیل
 حیدر خانین لرد بہتین ۱۵۲

وفی رد المحتار تفسیر قولہ عیبت قال فی التمر وظاهر کلامہ انھا لا تسلم علیہ
قلت صرح بہ فی البدایع من شرح الطحاوی - شامی ص ۲۰۲

(۱۵) اختصار الصلوة امره المقاضی ان یطلقها بأشعة فان الم
فرق بینہما حکم کہ عیبت فی الاصل کذا فی التہذیب والصلوة لطیفۃ
بأشعة - کذا فی النکاحی وعللہ ص ۲۰۲

لاھا لصلوة قبل الدخول ملخصہ فکانت بأشعة شامی ص ۲۰۲

نامرد کی چوئی کے دعویٰ اور فیصلہ کا طریقہ - صدر جہ بالا عبارت سے معلوم ہوا
کہ نامرد شخص کی بیوی کے لیے
تفریق (طہار) کی صورت یہ ہے کہ وہ ہذا سائلہ ثانی کی مدت میں پیش کرے
(اور کہے کہ) بلاشبہ میں اس عورت سے ہمبستری پر قادر نہیں ہوں تو اس
شخص کو علاج کے لیے ایک سال کی مدت دی جائے گی وہ اگر نہ کرے
بلکہ ہمبستری کا دعویٰ کرے تو اس وقت یہ تعین ہے کہ اگر عورت کو زوری
ہونے کا دعویٰ نہ کرتی ہو جب تو مرد سے طلع لیا جائے گا۔ اگر اس نے
طلع نہ لیا تو پھر عورت کو تفریق کا حق حاصل نہ ہو سکے گا۔

عورت کے طبی معائنے کا مسئلہ - اگر شوہر نے طلع نہ لے سکے۔ لہذا کر دیا تو اس
عورت کے طبی معائنے کا مسئلہ کو ایک سال کی مدت علاج کے لیے دے دی

ملحوظ رہے کہ رجل کی عبارت اس کو احتیاطاً کتابت سے نہ کرنا چاہیے بلکہ اگر
نسری حیانت فیصلہ کرے کہ وہ بب، البکہ احتیاطاً کرنا ضروری ہے اور ان کے مرہب میں عورت کے معائنے کے لیے
دو عورتیں ضروری ہیں ایک عورت کافی ہیں ہے۔ قلت روایت بالا پر واریحان ص ۲۰۲ و بیہ شافعیہ
امراة وصال ما لک لا یجوز فی حسی من الشہادۃ علی من شہادۃ امرأتین انہ یجوز شہادۃ
امراة واحدة فی حسی من الشہادۃ علی من شہادۃ امرأتین انہ یجوز شہادۃ
وان الامراة اثنتی شہادۃ کبہ فیصلہ الخ

جائے گی اور اگر حلف باکرہ ہونے کی دہری وار ہو تو قاضی مرد تو اس سے اس شخص کی بیوی کا معاشرہ کر سکے، اور اس میں ایک عادل، البقرہ کا رجوعت کا معاشرہ بھی کافی ہے لیکن احتیاط اس میں ہے کہ ایسی عورت کا (دو عادل عورتیں معاشرہ کیلئے بھر معاشرہ کے بعد دو عورتیں ہیں۔

زوج حنین کے قسم حلف کی صورت ایک یہ کہ غوثین بیان کریں کہ یہ عورت باکرہ یعنی کواری نہیں رہی، تب تو شوہر سے اس بات پر حلف یا جملے کر اس نے عورت سے ہمبستری کی ہے، اگر وہ حلف کرے تو اس کا قول مستحب ہو جائے گا اور عورت کو تفریق کا حق باقی نہ رہے گا اور اگر شوہر حلف کرنے سے انکار کر دے تو اس شخص کے علاج کے لیے ایک سال کی جہت کا حکم کر دیا جائے گا۔

بیوی کے کنوارا ہونے سے متعلق رپورٹ وہ دوسری صورت ہے کہ غوثین بیان کریں کہ ابھی تک برائے کنواری ہے تو پھر قاضی کسی سے حلف لیے بغیر نامرد شخص کو علاج کے لیے ایک سال کی جہت دی۔

خلاصہ یہ کہ جب کسی دلیل سے ثابت ہو جائے کہ عورت کنواری ہیں ہے جلد غیر کنواری ہے یا ہے اس کا غیر کنواری ہونا (شہر ہونا) اس طریقہ سے معلوم ہو کہ وہ بیوہ ہو اور شوہر ہر اس سے ادا نہ ہو چکی ہو یا خود عورت کے قرار سے یا غوثین کے معاشرہ سے ان قبیلوں مانتوں میں مرد کا قول حلف کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا کہ وہ ہمبستری کر چکا، اور عورت کو طلاق کا حق نہ دیا جائے گا اور اگر قبیلوں مالت میں مرد حلف سے انکار کر دے تو عورت کا دعویٰ درست مانا کہ ایک سال کی جہت دی جائے گی، دیگر غوثین کے معاشرہ سے بیوی کا کنواری

مردانہات کو تو یہ صرف ہی ایک سال کی جہلت دے دی جائے یہ تفصیل تو فی
عالمگیری حرف عدائیں دیکھو۔

چاند کے حساب سے عین کیسے مدت علاج دیکھو کہ علاج کے لیے بہت
دیر سے ہے ظاہر اور دیتے
میں چاند کے اعتبار سے سال کا اعتبار کیلئے۔

لیکن حسن کی مدت میں شش سال یعنی بیسویں سن کا اعتبار لیا جائے
بعض محاسب نہ جانتے ہیں اسی کو اختیار کیا ہے۔ درحقیقت ستائیس سال
مطلوبہ اسی پر مبنی رہے۔

جیسے تادیب لکھری کی عورت حرف بد میں مذکور ہے اس کا بھی عام
بل متوفی کو بھی موصول ہے اور یہ سال اس سال کی جہلت دینے کے وقت سے
شروع ہوتا ہے۔ گاہ میں سے پہلے سے کئی سی مدت گزر گئی ہو مگر جوگی
جیسے لکھری درمیان کی عبارت مذکورہ حرف سے معلوم ہوا کہ اس
سال سے عرصہ میں گزیرا کسی طرف سے طلاق سے نہ بدست ہو گیا ہو مگر
پر قیادہ ہو گیا اور اس مدت بھی عورت سے بدست ہوئی تو عورت کو علاج سے
بچ کر لے کا حق نہیں رہا بلکہ مدت کے لیے حق باطل ہو چکا اور عورت
اب کبھی عید کی کاروبار نہیں کر سکتی۔

ایک سال میں بھی اگر عین بدستری نہ کر سکے؟ اگر تو ہر علاج دی گئی
تو کب

میں بدستری کر سکا تو عورت کے دوبارہ درخواست کرنے پر قاضی تحقیق کرے
اور اگر شوہر نے قیادہ کر لیا ہے تو بدستری پر قیادہ نہیں ہوا جب تو عورت کا
دعویٰ واضح طور پر بھی ہو گیا اس صورت میں ہی عورت کو اختیار دے جسے

کو؟ اگر گو بیچد؟ یعنی خلیق کو ضرور سنا، چہ تو؟ بیچد؟ مگر کی مامں کرودرہ۔ جیے شوہر کے ساتھ ہے وہ بیچد کرودرہ۔

گر سن بات پر وہ سورت اسی مجلس میں ملی گی، رمضان، چھ ماہ پہلے
تو شہر سے مداف دلا دیا جائے گا۔ گزشتہ شمارے سے وہ دو غنی وادوں
جس میں مدی کے در سے جیسا آگے تحصیل آ رہی ہے

۴۔ عین معیتری کرنے کا معنی یہ ہے کہ اگر کوئی معیستہ کرتے ہوئے کسی کو زیادہ کرے

اس سوخت میں تپسیں بہنے لگتیں، دینے کے وقت گھر کا ہر فرد
 ریشم سے باندھتے ہوئے نکلتے، سب سیرت و کردار میں حرارت کی
 جگہ سے جگہ پر پہنچنے پہنچنے کی طرح تپتی رہتے۔ ہر
 سیرت میں، ہر سیرت میں، ہر سیرت میں، ہر سیرت میں
 نے اس سوخت سے بہنے کی سے تو شوہر کا نور تسلیم نہ کیا اور نہ
 میں میں لگی نہ ہو سے لے، جیسا کہ آگے مذکور ہے۔

عقین کے حلف سے متعلق اگر شوہر نے اس وقت ہی حلف کر لیا ہے
 انکار کیا وہ اس وقت کو طلاق کی وفاق کہے
 معاصر حنفی ملحق کہے وہی کا اختیار رہے دیا جائے گا اور اگر اس وقت
 دینے کے وقت چارچ سے اس وقت کا کرہ یعنی کنوارا ہو، اس وقت ہر اتھا
 وہ سب دہار دہا نہ اسٹری چارچ ایسی ہی عورت کے کرہ (جی کو در)؛
 ہوئے کی تعمیر ہو جب بھی عورت سے طلاق ہے حیرت کی عورت کو
 اختیار دے دے کہ اپنے شوہر سے نکاح میں رہے یا طلاق دے دے یا
 معاہدہ کرے، درجن صورتوں میں خاص حلف کو اختیار دے ان صورتوں

مثلاً عورت کوئی دوسری گنگو کر سکتی ہے یا نہ پڑھنے لگنے وغیرہ کو کہ عرائض یا
 پہلو تہی پڑا لیت کرتا ہوں۔ محسوس ہل جائے گی تب فصل ٹاؤمی ٹائی، بے تفریق
 طلاق سے معلوم ہو سکتی ہے۔

”والدینہ علیہ السلام بعد از جنازہ لاجتہاد بتی مجاہدین ام حبیبہ
 بلکہ بعد از علی الاثر میں بیعت الیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 موجود ہے معصا دین اور حسن باطن و حسن ظن و حسن عہد و حسن
 علی ان الیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کوئی عیب و نقص اور عیب
 خداوندی و تہذیب و عہد

خلیقین میں در کو ایک سال کی عفت و عفت اور ایک
 نہ ہونے کی تربیت علاج میں جو ہونے پر عفت کو اختیار دینا اور اس کے
 نہ گزرتا عفت سے نکال کر اسے تفریق کر دینا اور یہ تمام امور کو کہ اوپر
 مذکور ہیں انہی کے پانچ حصے ہیں جن کے بیچ عفت اور عفت و عفت
 کر سکتی ہے۔ یہاں پر عفت و عفت کے تحت ہے۔

”والدینہ علیہ السلام بعد از جنازہ لاجتہاد بتی مجاہدین ام حبیبہ

و بعد از علی الاثر میں بیعت الیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و موجود ہے معصا دین اور حسن باطن و حسن ظن و حسن عہد و حسن

علی ان الیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و کوئی عیب و نقص اور عیب

خداوندی و تہذیب و عہد

خلیقین میں در کو ایک سال کی عفت و عفت اور ایک
 نہ ہونے کی تربیت علاج میں جو ہونے پر عفت کو اختیار دینا اور اس کے
 نہ گزرتا عفت سے نکال کر اسے تفریق کر دینا اور یہ تمام امور کو کہ اوپر
 مذکور ہیں انہی کے پانچ حصے ہیں جن کے بیچ عفت اور عفت و عفت
 کر سکتی ہے۔ یہاں پر عفت و عفت کے تحت ہے۔

کے قول کے منہ پر غور فرمایا ہے :

مُرَدًّا بِالنَّصْرِ مِنْ حَقَائِدِهَا وَبِهَا كَانِ الْمَحْرُوعُ عَلَيْهَا الْخَدَّةَ

نعم، يوجد الخواص الخاصة بـ γ + γ

یعنی ایسی صورت کا پیر ہر مرد بہت ہے اور غلویت بھی ہر شخص کی وجہ سے

میں نے اس پر مدد نہ کی تھی۔

اور عالمگیری میں ہے :

فِيهَا لِحْرَكَةُ الْمَاءِ وَفِيهَا يُرَدُّ بَارُ الْجَمَاعِ إِلَى كَوْنِ الْفَرْجِ مِنْ خَلْفِهِ

بها . وان سويحل فله عدة عليها ، ولها نفقة ، ان كان

مسجد خلیفہ کا نام کن مسجد گذارے والدائے حضرت ۲۴

نامرد کی بیوی کا جبر اور عدت

نامردن بیوقی کا بہرہ و رعیت کا پورا پورا مال جمانا اس پر عہد ہے

بشرِ مکتبہ کے اُس عرصے سے طلوت کی تباہی گزشتہ سو برس سے

صدت نہاں اور آج حضرت خاتم النبیین کا اوجاہر سے نگہ نظر

تو میرے لئے اگر صرف مقررہ طور پر اللہ

عشیرہ و نامہ و کواکب سالار

عضدِ خصوص لئے ہوئے شخص کی بیوی کا حکم عدلت دے گا حکم جو کہ میر

مذکور سے صرف اس شخص کے لیے سے جس کو کہتے ہیں غلام (مرد) کہتے

اور بعد ازاں انھوں نے اپنے جسم کا عظیم حصہ مسکھوڑا اور غریبوں کو دیا اور یہ بھی غنہ پر گئے

ساتھ شامل ہے۔ لیکن اس کا حکم بھی نہیں۔ جیسا ہے لیکن وہ فطری حس کا تصور

مخصوص نکتہ گاہ جو اداسی یا غم کے ساتھ گہ گہا ہو جس کو فطرت کی

اس علاج میں کبوت بھی منفہ خصوصیت رکھتا ہوا کہتے ہیں۔ اور اس طریقہ سے بھی حصول

فحش کا عضو مخصوص نہ رہے تو پر ہیست کم نہ ہوئے کے شل ہو اس کو ایک سال کی ہمدست دینے کی ضرورت نہیں۔

بلکہ پہلی ہی درخواست پر محبوب (مطلوع الذکر) کو دیکھ ہونے کی تحقیق کر کے عورت کو اختیار دے دیا جائے گا۔ جیسا کہ فداویٰ مانگی میں ہے:

فقد وجدنا المرأة زوجها محبوبا خيرا لها فاضيا صارا ولا يورجل كذا في كتابي فاضيا حاراً. راجعاً إلى محبوب من كتاب ذكره صفير لعدد ١٢٠١ من العین ص ٢٣

ترجمہ یعنی "اگر کسی عورت نے شوہر کو عضو مخصوص کٹا ہوا پایا تو فاضی ایسی عورت کو فوری طور پر، فسخ نکاح کا اختیار دے دے گا اور ویسے شخص کو (ایک سال کی) ہمدست نہیں دی جائے گی۔ فاضی خات (اور محبوب یعنی عضو مخصوص کٹے ہوئے میں وہ شخص بھی داخل ہے کہ جس کا عضو مخصوص بہت چھوٹا ہو۔"

تتمد الفوائد
نامرد کی شرمگاہ کے معائنہ کی گنجائش

اگر عورت دعویٰ کرے کہ میرا شوہر عضو کٹا ہوا محبوب ہے اور مرد اس سے انکار کرے اور معائنہ کے جبر اس بات کا فیصلہ نہ ہو سکے تو معائنہ بھی جائز ہے پس فاضی کسی مستبر شخص سے کہہ دے کہ معائنہ (جانچ) کر کے بتاؤ کہ عورت چمکتی ہے یا مرد ستیا ہے۔

جیسا کہ فداویٰ میں ہے: "وہو المحبوب معبوداً"

عین سے تفریق میں مالکۃ احوال میں مطالبۃ عین (نامرد) اور عین کی بھی میں تقریباً کا حکم

حکیم زوجہ محبتوں

مجنون کی بیوی کی تفریق کا طریقہ
”مقدمہ کی کاروائی اور فیصلہ کا طریقہ“

سوال ۱۱) کیا مہنت کی بڑی کوشش تاہم حق حاصل ہے کہ وہ تفریق کا مطالبہ کرے اور مہنتوں کے نکاح سے نکل جائے ؟

۲۔ اگر ہے تو اس کی کیا صورت ہے؟ اور سب کے کیا شرائط ہیں۔
۳۔ تفریق کے بعد مرد و عورت کا کیا حکم ہے؟

المحاور

قال في صدر المختار في التقييد: إنه من وجوب بسبب الأحكام الوفاة
للمؤمن وجدانها من وجوبها وقولها: وقوله المختار: إن كانت
القسمة مطلقاً ومعمدة في الثلاثة الأولى لم يخرج أحد، أي أنهم من المؤمنين بغيره
رأى في أخبار باب المؤمنين سنة ٩٨٣ ج ٢.

وفي السور قد قيل له لمذمور وموته بالقرص من بطون باب القديس
هذا القديس القوي في الكان بالزوم عدلون وبعين اذ هذا من عيشي رهاك في
الكان في قال منكم ان كان الذين فادنا بفرح منكم كاسه شوجعنا في
بعد الخولي اذ القوي بالزوم كان بالبحر من عيشي كاسه ربه ماخذ كدنا في
القادي القديس هو (صنف) ١٥٠٠٠ وفي جسر طرس (الاشبه القوي باب
القديس القوي) ١٥٠٠٠

و علی قول محمد بن النضر اذ اصابه عسل ان لا تطبق الماء به و فی کتابہ
 انما نثر فلما احسہ رجعہ الله تعالى و کذا لک اذا وجعته مجنوناً و یوسوسا یفاد
 علیہا فیکلہ (صفحہ ۶۲) اب الرجل یتزوج و یدہ العیب

و فی القاموس المصنوع الصلوة رکن ان حاکم النکحی رکنہ من
 المضمرات قال معنی ان کان بالرد عیب لا یکمل فی سوانی روجہ ما لم یسره
 محذوف بعد ذلک یغنی انک العیب کالغیر من العادث فالنکح و یسره
 و انما سواہ یسره و یسره انما یسره و یسره و یسره و یسره و یسره
 سواہ من النکاح انما یسره و یسره و یسره و یسره و یسره و یسره
 انما یسره و یسره و یسره و یسره و یسره و یسره

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ نبیؐ کے نزدیک تو جنون شوہر کی وجہ سے
 عورت کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہے لیکن حضرت امام محمدؒ کے نزدیک اس
 کو یہ حق حاصل ہے کہ عورت قاضی کے سامنے در خواست دے کہ تفریق کا مطالبہ
 کرے اور اپنے آپ کو جنون کے نکاح سے طہر کرانے بشرطیکہ جنون اس درجہ
 کا ہو کہ اس کے تقرر بنا قدرت سے خارج ہو مثلاً اس سے قتل کا ندرتہ ہو
 (ایضاً وغیرہ)

فسخ نکاح والے جنون کی بحث اس معاملہ میں اصل یہ ہے کہ وہ جنون کہ جس
 کا وہ سے عورت کو حضرت امام محمدؒ کے
 سے یعنی حضرت امام ابو یوسفؒ و امام یوسفؒ

تلقہ گر جیستی سے قتل جنون ہو جائے ۱ اگر کسی کو جیستی سے پہلے جنون ہو جائے اور
 حالت جنون میں بھی وہ جیستی کرے تو جنون نام الوضو کے نزدیک ابرا جنون ہی نہیں
 کے حکم میں ہے کہ اس جہر کی جیستی سے اگر کسی طریق بطریقہ کی گئی جائے۔ چکر بقیہ تاثیر انکے جنون

ملاح کو نئے کے لیے دے کر اس عرصہ میں جنوں، ختم و صفت، اور جو پیر مرد ست کو
 اختیار دے دے کہ اس کے نکاح میں رہے یا تفریق اختیار کرے (جیسا کہ
 گذشتہ صفحات میں جنین کے بیان میں تفصیلی طور پر گذر چکا) اور اگر جنوں بطریق
 ہے تو معاملہ کی پوری تحقیق کرنے کے بعد مدت دینے بغیر اور غیر ناخیر کیے ہوئے
 عورت کو اختیار دے دیا جائے۔

اصل اور عارضی جنوں لیکن چونکہ جنوں حادثہ کی تفسیر تو اس جگہ تحریر ہے،
 یہ کہیں دوسری جگہ مل سکی ہے جس کی وجہ سے اس کے
 مقابلہ میں جنوں بطریق کی تفسیر بھی پوری طرح واضح نہیں ہو سکتی اور دوسرے مواقع
 میں جو مطبق کی تفسیر بطریق کے مقابلہ میں لکھی ہوئی ہے اس کو محض قیاس
 سے اس جگہ جاری کرنا احتیاط کے خلاف ہے۔ مثلاً ہر ایہ اخیر میں "باب
 عزل الموكید" میں جنوں کی تفصیل مطبق اور غیر مطبق کے اظہار سے کر کے
 بعد دونوں اظہار کی تفسیر ہمارے فتوہ ائمہ سے نقل کی ہے اور اس کو شرح
 نقاہ میں آجل اور عاجل کے الفاظ سے بخوبی کیا ہے، ہر ایہ کتاب الصبی
 باب من مدیحا مدیحا میں اس کی جنوں مستوجب اور غیر مستوجب کے
 اظہار سے تعبیر کیا ہے اور اس باب کے اخیر میں جنوں کی دو قسم بیان کی ہیں
 جنوں اصل، اور جنوں عارضی۔

اسی وجہ سے قادی مالگیری کی جارحیت مذکورہ میں جو جنوں حادثہ
 بمعنی اصلی ہے اور حادثہ یعنی عاجل یا مستوجب ہے، اس کے مقابلہ میں
 مطبق یعنی آجل یا مستوجب ہے جس کی تفسیر ہر ایہ میں حضرت امام محمدؒ کے نزدیک
 ایک سال کے جنوں سے کی گئی ہے اور کتاب الحج میں حضرت امام محمدؒ نے
 جنوں مطبق کو، اس جنوں کے مقابلہ میں استعمال کیا ہے جس میں اتفاق ہو جائے۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک مجنون بطبق وہ ہے کہ جس میں اتفاق نہ ہوتا ہو۔ لیکن کتاب مذکور میں بھی لفظ مادہ صرف موجود نہیں ہے جس کی وجہ سے مجنون بطبق اور مجنون حادث کی تفسیر ایک دوسرے کے مقابلہ میں معلوم ہو جائے غرض حادث اور مجنون کی تفسیر کس طور سے واضح اور متعین نہیں ہو سکی۔

اس وجہ سے احتیاط اس میں
ماکی مذہب میں مجنون کے لیے درست علاج ہے کہ اس تخیل سے قطع

نظر کر کے ہر ایک حالہ میں ایک سال کی ہفتہ (علاج کے لیے) دی جائے اور اس کے بعد فیصلہ کیا جائے خاص طور پر چونکہ فیصلہ بھی شرعی قاضی کی مدد میں ہو۔ بلکہ حاجت مسلمین (شرعی کفای) کا فیصلہ ماکی مذہب کے مطابق کیا جائے تو ہفتہ وغیرہ بھی ان کے مذہب کے موافق دینا چاہیے اور ان حضرات کا مذہب یہ ہے کہ جن مجنون اور مجنون افاقہ کا حکم ایک ہی ہے یعنی دونوں صورتوں میں ایک سال کی ہفتہ دی جاتی ہے۔ یہاں کہ غادی، مالکیہ عربیہ میں چونکہ اس رسالہ کے ساتھ شریک اشاعت ہے، حضرت علامہ صاحب کوئی نسخہ اسناد مسجد نبوی مدینہ منورہ کے فتویٰ کی روایت ۱۹ میں قطع کے حوالہ سے مذکور ہے۔

”واللہ اعلم بالصواب“
 ابن الصنعتی المصنف حواء کان افاقۃ اور مجنون ان کان یومذہباً ہذا ہذا
 جہاں مشہور ہے بیضا واجل سنتہ وفاق جہاں من مالہ فلان ہذا ان فی
 بالانصار الا

ترجمہ حاصل جہاں
 عبد الملک بن الحسن سے مجنون سے فتح نکاح کے بارے
 میں روایت ہے کہ مجنون کو چاہے مجنون میں کمی
 ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو اگر وہ عورت کو تکلیف پہنچاتا ہو اور عورت کو اس سے

ضرر کا اندیشہ ہو تو قاضی مجنون کو ایک سال کی بدلت دے گا اور مجنون یکسہی مال سے عورت کا نان و نفقہ ادا کرتے ہلنے کا حکم ہوگا۔ اگر اس زمانہ میں مجنون ٹھیک ہو جائے تو پھر یہ درد عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہے۔

خطرناک مجنون کا حکم تفریق کی حد سری مودستہ یہ ہے کہ مجنون کی عوی قاضی کی عدالت (یا شرعی کمیٹی میں) اور طواست سے اور شوہر کا خطرناک مجنون ہونا ثابت کرے چاہے قاضی (یا شرعی کمیٹی) واقعہ کی تحقیق کرے اگر مجموع ثابت ہو تو مجنون کو علاج کے لیے ایک سال کی بدلت دے دے اور سال پورا ہو لے پرا اگر عوی پھر در طواست سے اور شوہر کا مزین مجنون ابھی تک موجود ہو تو عورت کو اختیار دے دے دیا جائے اگر اس پر عورت اسی مجلس اختیار میں طبعی کی کا مطالبہ کرے تو قاضی تفریق کر دے یعنی نکاح فسخ کر دے، جیسا کہ پہلے جواب میں قادی مالگیری سے منکوسہ اور تفریق قاضی، نکاح کو بالکل روک دینا ہے یعنی نکاح کا عدم مقصد ہوگا جبکہ کتاب الاثار اور موسط سرطی میں رد کا لفظ موجود ہے اور فسخ القیڑ وینو میں فسخ کا لفظ موجود ہے اور جو شرط اختیار زوجہ نہیں سکے لیے ہیں اور اس سے پہلے تفصیلی طور پر گزر چکی ہیں ان میں سے اکثر شرائط اختیار زوجہ مجنون کے لیے بھی نہیں جن کا غلامہ یہ ہے۔

- ۱۔ نکاح سے پہلے عورت کو شوہر کے مجنون ہونے کا علم نہ ہو۔
- ۲۔ نکاح کے علم ہونے پر عورت نے رضامندی کی وضاحت نہ کی ہو۔

۱۔ واضح رہے کہ سہول مجنون میں عورت کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے جبکہ موسط اور کتاب الاثار میں ہے۔

للمرئی وعلیه یقال عبارۃ اللہم۔ طیرۃ جنت عقودہ بخیار الصائم والفسخ
 یختص بہم ما موجود فیہ اعتد بخلاف سبب ما صحر استعملوا فیہ فشق
 انقزیق واللہ اعلم۔

نکاح کے بعد مجنون ہوئے کہ بائیس میں مالکی مذہب جنون پیدا ہو گیا
 ہو اس کے متعلق حضرت امام محمدؒ سے کوئی وضاحت نہیں ملی، لیکن حضرات اکیثہ
 کے درجہ ہیں اس لئے متعلق یہ دماغیت ہے کہ اگر نکاح کے بعد جنون ہو
 جاتا ہے جب ہی عورت کو طہورگی کا اختیار ہے (جیسا کہ مدونہ کبریٰ ص ۱۰۳ ج ۱ میں
 ہے) لیکن ان کے نزدیک بھی شرط یہ ہے کہ جنون موجب تلفیخ کا ہو ہوئے
 کے بعد ہوئی ہے اپنے اختیار و رضامندی سے شوہر کو بھرتی یا بھرتی کے
 دواخی یعنی بوسہ لینا یا ٹھوننا وغیرہ کا سوئمہ مذہباً ہو۔ گوئیچہ اگر اس نے اس
 کو یا تو یہ طہورگی پر رضامندی ہو گئی جس کی وجہ سے اس کا حق ساقط ہو جاتا
 ہے جیسا کہ زبان سے رضامندی کی وضاحت کردہ حقار کو ساقط کر دیتا ہے
 (جیسا کہ حضرت طائمر حیل نے مختصر میں فرمایا ہے)

لہ عبارۃ الصائم ثابت عند النکاح والتمایع وعتاقۃ الخصة وعند صحتہ بالکشف
 منہا یوازوج العیون والجمہام والکیریں کما صرح الشافعی والیراب اللولولکن لو تأخذ
 منہا الا الجنون بکثرة وشدۃ الضرورة بل ویس کذا لکن لحداد وسبب من والک صبر
 علی الاتامۃ معہما خللوا منہم کما علوص کثرة سوان الی واللہ اعلم ودون

عمر

شعائد اسماء بنت خدیجہ پر مسئلہ جنون کو اس پر ردوم کے شروع میں فقہ مالکی کی طرف موبہ کیا گیا ہے

”ان سو لہق العلم ولسو یعدی ارسع تیلذ ذو حلف علیہ
 یومئذی وحدہ بطیق وجدام لہ ورتالی شارحہ العلامہ الدردوئی
 قویہ اوسر تیلذ ذو العیب عالمیہ او یعدی الخولوا یک حد
 التلذذ والامور الشارحہ اذ لہو وحدتہ او یعدیہا لا تلغی
 انجی راتہ امراۃ المعقوس (ای اندی لا یعدی علی الجماع)
 ذہ علمت قبل العقد و بعدہ بالاعتراض و مکنتہ بما ملائقہا
 مسیح ۳۱ ج ۱

مجنون اگر بیوی سے جبراً بہتری کرے؟
 اس مذکورہ شرط میں اختیار کی
 قید نکالنے سے معلوم ہوا کہ اگر
 مجنون نے زبردستی سے بہتری کر لی تو اس سے عورت کا حق خیار ساقط
 نہ ہوگا چنانچہ عبارت مذکورہ میں لفظ ”مکنتہ“ کا لفظ میں پر ملاحظہ فرمائیے۔
 نیز مجنون کے ساتھ موجب طعن کی قید سے یہ معلوم ہوا کہ اگر ابتدائی حیثیت
 کے زمانہ میں اس سے پہلے کہ جنون اس پر کو پہنچے کہ جس سے نکاح طبع
 کر سیکے کا اثر حاصل ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور اس کی تفسیل مشروح
 جو سب میں ہے۔

بہتری یا اس کے دوامی پاتے جائیں اور جبر میں جنون ٹپک کر مذکورہ

”و لہق العلم ولسو یعدی ارسع تیلذ ذو حلف علیہ (المعقوس لا یعدی علی الجماع)
 انجی راتہ امراۃ المعقوس (ای اندی لا یعدی علی الجماع)
 ذہ علمت قبل العقد و بعدہ بالاعتراض و مکنتہ بما ملائقہا
 مسیح ۳۱ ج ۱

حد تک پہنچ گیا تو اس صورت میں بھی نکاح فسخ کرنے کا اختیار سقط نہیں ہوتا یہی امر
 مذکورہ بالا چار بات میں عاماً یہ کی قید سے ظاہر ہے۔ واضح رہے کہ ماہی الجاب زای
 لہا، الفسخ فیہ جب جنین حد تک بعد از عقد (ماہی الحقیقہ شرح اصطحلا و نصہ
 هذا انما) فیہ یقیناً فسخ نہ ہو، صحیحہ عن ما یلحق الاصل ان فیہ والرحل ہوا
 یفسخا بہ عن الجنین وانما هذا امر الجرم۔ وذلک علی وجہین احدهما
 ان الجنین بعد حیض العقد فخر صاحب لفسخہ لثباتہ العلق فیہ کما ان
 وحل ہما فلما انعقدت وان لم یولد لہما فلا یلحق لہما وجہ ذلک انہ اذا فخر
 من لفسخہ یا لفسخہ کان لہما الخیار و هذا البین فلو انما یتایب یجب لہما الخیار ولو
 ما کان حد نہ یہ ذلک وجہ ان بعد العقد فیلحق حسب ذلک من کان راجع
 اہل حق قبل، لہا، فلما یانق تعلق لہما ولو نشی لہما ان کان بعد حدین یا جمیع العورات
 (د، صفحہ ۱۲۱ جلد ۲)

نکاح کے بعد ہوئے قتلے جنون کا حکم بموت میں سرالطو ہو سکتا ہے یا یک
 نکاح کے بعد ہوئے قتلے جنون کا حکم گھٹائش ضعیفی کی (مذکورہ) عبارت
 سے یہ بھی معلوم ہوگا کہ ہر کا حکم خون حادث بعد العقد میں بھی وہی ہے۔ البین
 ایسا جنون جو کہ نکاح کے بعد ہوا ہو) جو کہ جنون قذیم میں۔ ہے یعنی اگر طو ریب
 میسر سے قبل تفریق ہوئی ہے تو ہر بالکل سقط ہوگا۔ اور اگر عدوت کے بعد
 ہوئی ہے تو پھر راجع واجب ہے لہذا عدوت کا حکم ہے کہ خلوت سے پہلے تفریق
 کی صورت میں عدوت راجع نہیں ہوتی اور عدوت کے بعد میں راجع ہوتی ہے
 اب صرف ایک سوال باقی رہا کہ یہ تفریق جو کہ جنون حادث بعد العقد کی وجہ

سے ہوتی ہے فسخ ہے یا طلاق؟ اس سلسلہ میں علامہ خلیل اور شارح درود نے
 تو رو کا لفظ استعمال کیا ہے جو کہ ظاہر فسخ کے ہر ایک سبب و فسخ کی مہارت
 مذکورہ میں طلاق کا لفظ ہے ہذا وقت ضرورت، لگی علامہ سے تحقیق کر لیا جائے
 درجہ تک تعلیق نہ ہو اس تفریق کو طلاق قرار دینا چاہیے کہ اس میں امتیاز
 ہے اور نتیجہ، نمرود طلاق ہونے کا یہ ہے کہ اگر اس عورت سے دوبارہ نکاح
 ہو جائے تو شوہر کو صحت دو طلاق کا تیار ملے گا اگر سریر دو طلاق سے
 دی تو طلاق معتبر ہو جائے گی۔

بجنون مقلس کی بیوی کے لیے شرعی حکم بجنون کی بیوی کے فسخ نکاح کے
 سے جو شرائط اور ہرجان کی گئی ہیں اگر وہ شرائط کسی جگہ موجود نہ ہوں تو جنون کی وجہ سے تفریق نہیں ہو سکتی لیکن اگر
 بجنون الباقی کہ اس کی کوئی آمدن کا ذریعہ نہ ہو اور بیوی کے لیے بیٹے نفقہ
 کی کوئی صورت نہ ہو تو ایسی عورت میں فسخ کے لیے عورت کے فسخ کے عمل
 تحقیق ہو جائے اور چند عمار سے مشورہ کے بعد اس فتویٰ کی گنجائش ہے
 کہ مذہب، لکھ کہ وجہ سے نفقہ نہ ہونے کی وجہ سے قیامی، اس کا قائم مقام
 اس دونوں میں تفریق کر دے اور یہ تفریق طلاق رجعی کے حکم میں ہوگی۔

"كما هو المصروح في المسئلة الثانية من فتوى العلامة معتمد
 طيب من قول من لو كان عاشر وحدثت المصلحة لم والدية
 الأولى، والتصريح يكون خلافاً لمعاني في رواية جماعة من
 فتوى، العلامة، رحمه الله، في قول من لو طلق أو قهر عاشر
 فهو بائن، ولو طلق الأولى أو عاشر أو قهر عاشر أو قهر
 أو صالحة مسلمون أو مواهاية فتوى"

زوجہ بیمنوں کے نان و نفقہ کے مطالبہ کی وجہ سے تفریق کیلئے شرط

[illegible]

دراں مسئلہ ہا قیصر سے جو سخت ضرورت تھی، یہ نہ تھا، اس وقت
 سے معلوم ہو سکتی ہیں۔

لاپتہ شخص کی بیوی کے فسخ نکاح کے مسائل

یعنی یہاں

”نہایۃ المقصود فی بیان المفقود“

مقصود (یعنی بالکل لاپتہ شخص اور بالفاق جہورائے مجتہدین اپنے ماں کے بارے میں اُس وقت تک زندہ تسلیم کیا گیا ہے جب تک کہ اس کے ہم عمر، ہم زمانہ لوگ زندہ پائے جائیں۔

جس وقت سب کی سببی میں اُس کے ہم عمر لوگ ختم ہو جائیں، اس وقت اس کی موت کا حکم دیا جاتا ہے یعنی قاضی اس کی مرگ کا حکم دے دیتا ہے اور اُس کی وراثت تقسیم کرنے و میراث کی اجازت سوجا ہوتی ہے اس پر یتیموں، ام و حضرت امام ابو جعفرؑ، امام شافعیؒ کا اتفاق ہے۔ در حضرت امام اعظمؒ، امام شافعیؒ اور بہت سے دوسرے مجتہدین نے زوجہ مفقودہ میں بھی یہی حکم باقی رکھا کہ جب تک مفقودہ کے ہم عمر لوگ ختم نہ ہو جائیں اُس وقت تک وہ زندہ ہے و سب قاعدہ اس کی بیوی کو دوسری جگہ نکاح کرنا جائز نہیں البتہ بعض مورخوں میں خفیہ کے نزدیک زوجہ مفقودہ کو اس کے ہم عمر لوگوں کے ختم ہونے سے قبل ہی قاضی نکاح کی حازرت سے نکاح ہے یعنی جبکہ اُس مفقودہ بالکل لاپتہ ہونے والے شخص کے ظاہر حال سے اُس کی بدگفت اور موت کا غالب گمان ہو پیسے دہشتیں ہو کہ معرکہ جنگ میں گم ہو گیا یا کوئی شخص اس قسم کی بیماری کی حالت میں نکل گیا ہو

خاصی اس کے معاملے کا فیصلہ کر دے اور اس کے بعد جو رت عدت و عادت گزار کر نکاح کرے۔

لیکن حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے چہرہ شرائط کے ساتھ کہ جن کی تفصیل مختصر بیان ہوگی ہر ایک حالت میں رہی موقوفہ کے ہاک ہوئے کا گمان ہو یا نہ ہو موقوفہ کی بیوی کو حاکم کے بعد چار سال انتظار کر کے عدت گزارے بعد دوسرا نکاح کر کے کی اجازت دے دی ہے اور حضرت امام محمدؒ نے بھی موقوفہ کی بعض صورتوں میں چار سال کی مدت کو اختیار فرمایا ہے یعنی حضرت امام محمدؒ نے بھی موقوفہ کی بیوی کو چار سال انتظار کر کے عدت و عادت گزار کر نکاح ثانی کی اجازت دی ہے (جیسا کہ مفسرین جلد ۹ میں ہے۔

مسئلہ موقوفہ میں مالک کے مذمب پر عمل اور صحیح ہے کہ موقوفہ الجبر کے قیام نکاح کے معاملہ میں احنفہ کا مذمب دلائل کے اعتبار سے نہایت قوی و غیر معمولی احتیاط پر مبنی ہے لیکن فقہاء حنفیہ رحمہم انہیں سے بعض متاخرین نے وقت کی نزاکت اور موقوفہ پر نظر فرماتے ہوئے اس مسئلہ میں حضرت امام مالکؒ کے مذمب پر مقدمہ دیا ہے و یا ہے جیسا کہ حضرت علامہ شافعیؒ نے درمنقی سے قہستانی کا جو کہ چوتھی صدی کے مشائخ حنفیہ میں ہیں تو نقل فرمایا ہے "لو ائق بہ موضوع المضروبة

لہ مستفاد میں علامہ ابو شاخ و ابن کی تعریف، جن صدی تک کے فقہاء کو اس کو تشہید کیا ہے۔ درمنقی میں سے مشائخ کا اطلاق ہے، یعنی چوتھی صدی کے بعد کے علماء متاخرین کہلاتے ہیں جیسا کہ سرشتانی کے مجموعہ میں یہ عام ہیں، میں رسالہ شفاء عیال میں مذکور ہے

لائق بہ غلطی حاصل ص ۲۳۰ (یعنی اگر ضرورت شدید وہیں مذہب پر یہ فتویٰ دے دیا تو میری رائے میں اس میں کوئی حرج نہیں)

اور ایک نمائندہ سے حضرات مفتیان کرام (۱۰) درباب فتویٰ چند دیہوتی چند تقریباً سب نے ہی اسی قول پر متویٰ دیا اختیار فرمایا ہے۔ ورنہ مسئلہ اس وقت ایک حیثیت سے فقہ حنفی ہو میں داخل ہو گیا۔ لیکن جس وقت تک عورت جہر سے کام لے سکے اُس وقت تک اصل مذہب حنفی پٹل کرنا لازم ہے، البتہ ضرورت شدید کے وقت کہ خرچ، نان و نفقہ کا انتظام نہ ہو سکے یا گناہ میں مبتلا ہونے کے ڈر سے بیٹھا مناسب نہ سمجھا جائے اُس وقت مذہب اکیہ پٹل کر سکے میں حرج نہیں، اور اس قسم کے مواقع کے لیے یہ فتویٰ مرتب کیا گیا ہے لیکن کسی مسئلہ میں دوسرے امام کا مذہب اختیار کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس مسئلہ میں اُس امام کے نزدیک جو شرائط ہوں ان تمام کی رعایت کی جائے۔

علامہ شامی کی عبارت سے استدلال
ملحق باطل بالاجماع وقول

الشامی تحتہ مثلاً من وضع سال بدلة و"وليس اذاعة من كل فاعل من هذه المسألة من مذہب الشافعي والحنفي والشافعي باطل" الخ نیز شامی میں علامہ شریعتی سے درمختار کے تحت ہے:

"وان الوجوه من التقليد بعد العمل انفاقاً وانه يجوز له

العمل به، يعانف ما عليه حتى يذهب مذهباً غيره."

یہاں سن سنہ منقود میں اکیہ کی تمام شرائط کا رسوم کرنا لازم ہوا اور شامی وغیرہ مل و احاف نے اس کے متعلق چند مذہب اکیہ سے نقل کیا ہے وہ بعض احوال تھا۔

درستہ کی مکمل وضاحت اور اس کے تمام نچر و شراائط علماء مالکیہ سے ہی معلوم ہو سکتے تھے۔ سن و جہ سے اس ضرورت کا احساس کر کے سبک امام مالک کے مفتیان کرام کی خدمت میں مدینہ منورہ، زندہ دار اللہ بنوراً و تعظیماً، تفصیل طور پر سوال بھیجا گیا، وہاں کے متعدد علماء محققین نے نہایت تفصیل و وضاحت کے ساتھ جوابات تحریر فرمائے لیکن پھر اُن میں کچھ شبہات باقی رہے۔ در بعض مسئلہ سوالات پیدا ہوئے اس وجہ سے اُن مفتیان کرام کو دوبارہ جواب تحریر کرنے کی نصرت دی گئی۔ دوبارہ جوابات کے بعد بھی کچھ مزید سوالات کی ضرورت ہوئی تو تیسری مرتبہ اُن حضرات کی خدمت میں سوالات ارسال کر کے جوابات لیے گئے۔ یہ تمام خط و کتابت مدرسہ اہل العلم و فضلہ سے ہی محفوظ ہے اور ان فتاویٰ کا مجموعہ اس کتاب کے آخر میں شریک شاعت کر دیا گیا ہے۔ ان فتاویٰ کی جس جس عبارت سے ہماریست سوالات کا جواب نکلا ہے اُن تمام برافعال سے ذیل دیکھے گئے ہیں اور جوابات متعدد جہ ذیل میں ان عبارت کے حوالہ رکھنا چاہئے۔ کون کون سا کو کون سا کو کون سا کی ضرورت نہیں اور اہل علم و فضلہ اس سب کے حوالہ سے آئینہ سالہ میں استدلال کی ہمارے طور و طرز فراہم کئے ہیں اب سوالات درج ذیل بات اُردو میں یہاں پیش کئے جاتے ہیں۔

مالکی مفتیان کرام کی خدمت میں سوال نامہ مندرجہ ذیل مسائل میں

- (۱) جو شخص عقود الخیر لاپتہ ہو در تحقیق و تفتیش کے بعد اس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ رہا ہے یا مرگیا، کیا اس شخص کی بیوی کے لیے حق ہے کہ وہ کسی طریقہ سے خود کو اس شخص کے نکاح سے نکال کر دوبارہ نکاح کر لے؟
- گراس کو یہ حق ہے تو کیا اس عورت کو کچھ رہا یا انتظار کرنے کی ضرورت

ہے اس کو پھر بہت کے اختیار دے دیا ہلے گا؟

۱۲۔ اگر لمبی عورت کو نہفت دی جائے گی تو اس کا سار کھب سے ہوگا، دہوی کرنے اور معاملہ پیش کرنے کے وقت سے یا گم ہونے کے وقت سے یہ حاکم شرعی کے فیصلہ کرنے کے بعد ہے؟

۱۳۔ کیا مفقودہ رلا پتہ شخص کی بیوی بیع نکاح میں خود مختار ہے یا اس کے لیے قاضی کا فیصلہ ہونے کی شرط ہے؟ اور نکاح بیع ہونے کی کیا صورت ہو سکتی ہے

۱۴۔ اگر قاضی کا فیصلہ شرط ہے تو کیا قاضی پر بھی یہ لازم ہے کہ پہلے مفقودہ کی خور تقیت اور تلاش کرے یہاں تک کہ اس کی بیوی کو کوئی بہت دھرو دے یا عورت دراز کے ادیا کو تماشہ کر رہا کافی ہے؟

۱۵۔ جن ملاحوں میں شرعی و می موجود ہیں جیسے صد و ننان و غیرہ تو وہاں پر اس کی کیا صورت ہے؟

۱۶۔ مفقودہ کا حکم دار کرب اور دارالاسلام میں برابر ہے یا مختلف؟ اگر مختلف ہے تو پھر ہندوستان جیسے ممالک جن میں کروڑوں مسلمان آباد ہیں وہ دارالاسلام سمجھے جائیں گے

والسلام

یہ بیع نکاح سے اس جنگ بیع اصطلاحی مراد ہیں۔ بلکہ عادات و روایے کے موافق بیع کا لفظ اختیار کیا گیا ہے اور عیسائی بیع نام اس زمانہ میں امر واقع میں لفظ بیع کا ملا کر لیا گیا ہے۔

المحبوب .

سہا سہب مہبان الیکہ پیچے سواں کا جراب

۱۱) معفود کی بیوی کے پتہ مالیکہ کے نزدیک معفود کے نکاح سے منع نہ ہونے کی وارد اسلام میں تو یہ صورت ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں حاضر ہو کر پیش کرے اور شہرچی گواہی کے ذریعہ یہ ثابت کرے کہ میرا نکاح طلاق شخص سے ہوا تھا، اگر نکاح کے موقعہ کے گواہ موجود نہ ہوں تو اس معاملہ میں شہادت بالقاضی یعنی امام شہرت پر بھی کافی ہے یعنی امام شہرت کی بناء پر بھی گواہی دی جا سکتی ہے ۔

کافی المنشی للباحی مالکی رحمہ - ۲ جلد ۵ کتاب الاقضاء (فردوس)
وما نکاح نفقہ العیبة محسوب قال جل اسما لایستویوں (الکاح اذا استلزم
خبرہ فی الجہیزات اس مللا نامزوج ملزمہ وسمع الزفاف فله اب بشہادت
مللۃ سوجۃ مللۃ ۔

اس کے بعد قاضی خود بھی معفود کی تحقیق و تلاش کرتے اور جب پندرہ
سے باویس چوبیس تو عورت کو چار سال تک مزید انتظار کا حکم کرے پھر اگر
ان چار سال میں بھی معفود کا پستہ نہ چلے تو معفود کو اس چار سال کی مدت
ختم ہوئے پر مرد و قہور کیا جائے گا، اور نذرانی چار سال کے ختم ہونے کے
بعد چار ماہ دس دن عدت و نفات گزار کر عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنے
کا اختیار ہوگا اور سب چار سال گزرنے کے بعد دوبارہ قاضی کی عدالت میں
درخواست دینا اور عدت و نفات کے لیے فیصلہ حاصل کرنا مالیکہ کے نزدیک
مہور نہیں۔ بلکہ قاضی کا فیصلہ صرف اپنی مرتبہ مدت دینے کے وقت ضروری ہے۔
کما شرح بدلت فی شرح الدرود پور ص ۱۱۱ جلد ۱ حجت قال ابن عیسیٰ

میں جو اہل اہل ربیع سیدین الیٰ وغیرہ کے احادیث و روایات سے مستفید
 ہوئے انھیں "محدثین" کہا جاتا ہے۔ ان کے ہاں حدیث و روایات سے مستفید ہونے سے انھیں
 دانا حاصل ہوتا ہے۔ لہذا وہ "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 محمد حبیب بن اسحاق طبری، ابوالکلیبہ، ابوالفضل، ابوالحسن، ابوالفتح، ابوالفتح،

لیکن احتیاط سے اس میں سے کتب و روایات سے مستفید ہونے سے "محدثین" کہلاتے ہیں۔
 مروجہ ہیں تو وہ روایات جو اس درجہ کے فاضل سے مستفید ہونے کا حکم بھی حاصل کر
 رہے ہیں۔ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وغیرہ کی طرف سے روایات مستفید ہونے کے لئے میں رہا، دوسری طرف وہ اس پر زیادہ مستفید
 پیش کیے ہوئے ہیں۔ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔

۱۔ محدثین کے درجہ میں روایات مستفید ہونے کے لئے وہ درجہ اول میں لے جاتے ہیں
 ہے۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں

۲۔ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 درجہ اول میں لے جاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں

۳۔ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں
 وہ ان کے ہاں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں "محدثین" کہلاتے ہیں۔ انھیں

یہ فیصلہ تو دارالاسلام میں تھا اور دارالحرب
دارالحرب میں معذور کی بیوی کا حکم میں معذور کی بیوی کا جیسو رالکھ کے نزدیک

تو وہ ہی حکم ہے جو کہ حنفیہ کے نزدیک ہے یعنی جب تک اس کے ہم عمر لوگ
 زندہ ہیں اس وقت تک اس کی بیوی کے لیے اس کے نکاح سے ملندہ ہوئے
 اور وہ صبر نکاح کسک کی کوئی صورت نہیں جیسا کہ مذکورہ حدیث میں صریح ہے
 اہل مدینہ منورہ کی تیسری روایت سے ظاہر ہوتا ہے اور بعض حضرات نے اس
 کی مدت طبعی کے اقدار سے متعین بھی فرمادی ہے جس میں مختلف اقوال ہیں۔

حنفیہ کے نزدیک معذور کی بیوی کے لیے مدت انتظار بعض حضرات کے
 نزدیک ۹۰

سال، بعض کے نزدیک ۵۰ سال، بعض کے نزدیک شہر سال دینے والے
 لیکن بہتر ہے کہ اس میں طہ کو اہل علم کے سپرد کر دیا جائے وہ حضرات تحقیق
 دہ کر اس کے تقیم کا پتہ لگائیں۔ لیکن اشیب نے جو کہ حضرت امام مالک کے
 ممتاز شاگردوں میں ہیں وہ فقہاء مدینہ میں بلند مقام رکھتے ہیں اور دارالحرب میں
 بھی معذور کی بیوی کا وہی حکم رکھتا ہے جو کہ دارالاسلام میں گذر چکا۔

گماذ کرد ابن رشد فی مفاہاتہ حدودہ صحیحہ ۴ جلد ۲) حث
 قال اما المعذور فی بلاد الخویب الخ کو حکم الاسلامیہ الخ و الخ و الخ
 صائد حتی یعلم موتہ او یأتی علیہ من انما مان یخفی الخ مثله فی شریعہ اسلامیہ
 کا صحنہ خانب اشیب حاشہ حکم المعذور فی اہمال والبروجہ جمعاً الخ

قاضی کے مایوس ہونے کے بعد سے مدت لگے گی : ورد ورتک
 سوال کا جواب

حد کثیرہ جہاں سے حضرت کی عمر مارت کا تقریب ہے۔ دماسی

یہ ہے کہ ماکم جو چار سال کی عمر تک انتظار کئے بغیر متروک رہے گا۔ اس کی ابتداء اس وقت سے کی جائے گی جس وقت ماکم خود بھی تقبیش کر کے پتہ چلتے ہیں، آمد جو جائے اور قاضی کی عمر میں پہنچنے سے قبل اور اس کی تقبیش سے قبل خود کتنی ہی عمر گزر گئی ہو اس کا اعتبار نہیں ہے۔

کشاف فی اولى المستوفى من العلامة سہدات صدیق الامان، ویتر بعدہ باضع
وجہ ما فی المروایہ المشرع من الامانة الموصوف

مفقود کی بیوی کے لیے بھی قاضی کا فیصلہ شرط ہے یہ ہے کہ اگر فقہاء میں

مفقود کی بیوی کسی صورت میں اس کے نکاح سے خارج ہونے میں خود مختار نہیں بلکہ ہر ایک حالت میں قاضی کا فیصلہ ہونا شرط ہے جیسا کہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہوئی روایت میں مذکور ہے۔ مقدمہ مدواۃ کرمانہ کی صورت اور فسخ نکاح کی صورت پہلے سوال کے شروع میں گذر چکی۔

قاضی کے لیے مفقود کی تلاش کی تاکید چوتھے سوال کا جواب یہ ہے کہ قاضی پر بھی مزدوری ہے کہ صرف عورت

اور اس کے ولی کی تعین و رہا کے بیان پر اکتفا کرے بلکہ خود بھی تلاش کرے اور تلاش کرنے کی صورت یہ ہے کہ قاضی درحکم وہ جس جگہ مفقود رہا پتہ شخص کے چلے جانے کا گمان غالب ہو اس اس جگہ آدی بھیجا جائے گا۔

کشاف شرح الحداد و غیرہ جلد ۱ ص ۳۹۱ من جہن نورین حبر

بالصفت عند فی الاماکن التي یطوف اہلہ النوا من الاماکن ما یسئل

العاکف رسولہ کتاب الحاکم و تہذیب الاماکن مختلف علی علو صفا کرمہ رحمۃ اللہ علیہ

ملے یہ تفسیر قول ہماری رائے میں سب سے زیادہ بہتر ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

دورِ جدِ سرسب سہالی ہا وہاں اگر خط کو کافی سمجھے تو وہاں پر خطوط بھیج کر تحقیق ہا سہ دور اگر خبر یہی شائع کرنے سے نہیں ہٹنے لیا اس کے بارے میں کچھ امید ہو تو یہ دور ہی اچھا رہ جائے۔

مدد صبر یہ کہ تین دن قہقہہ کشی میں پورے کوشتِ حق کی جائے و جب اس کی
مذاق سے فطری طور پر ہر جی ہر جاست اس وقت مددِ اللہ طریقہ پر
چند سال کے مزید انتظار لازم کیا جائے جبکہ عام صبریتِ مطہق، لکیر، دہشتہ
سورہ کی ہر سورہ در پست میں ہے۔

مفقود است. کراہے سے کہ کون ذمہ دار ہے؟

[illegible]

اور جس جگہ بہت امال نہ ہو، میرے ہندوستان وغیرہ میں اگر کن مواقع
میں حکیم متاثر ہوا، تو ہر وقت کہے کہ بہتر ہے کہ وہ مسلمانوں سے چندہ کر
لے جائے۔

قاضی کے فیصلہ کے تمام مقامات پر حضور علیہ السلام نے اپنی طرف سے جواب دیے۔

جیسے مسلمان ریاستوں کے علاوہ ہندوستان کے تمام شہر، دیہات، علاقے، پٹنوں
 و دیہاتوں پر وہ حکام جو کہ گورنمنٹ کی جانب سے منقسم ہوتے ہیں ان کے فیصلے
 کرنے کا اختیار رکھتے ہیں اگر وہ مسلمان ہوں مثلاً فیصلہ شہریت کے مطابق
 کریں تو ان کا فیصلہ بھی قومی کے بعد کے دائرہ مقام پر ہوتا ہے۔ جیسا کہ
 گذشتہ چکا۔

مسلمان حاکم ہر وطن کی صورت میں کیا کریں۔ اس سوال کے ضمن میں ہم موجود
 سے شریعت کے قانون کے مطابق تبدیل ہونا اور تو پھر مانگ سکتے ہیں۔ جب کہ
 موافق دین و مسلمانوں کی ایک جہت و اگر ایسی نہ ملے تو پیش نما کر مذکورہ
 بیان کے مطابق تحقیق کر کے دیکھ سکتے ہیں کہ وہ دین سے دور ہے
 یا نہیں۔ اگر وہ دین سے دور ہے تو اس کی شہریت کی بنا پر کیا فیصلہ
 من ضروری ہے جو کہ گریہ ہیں۔

منعہ ہذا احوال

اگر فیصلہ کے لیے قاضی نہ مل سکے، اگر یہ معقول کی بنیاد پر ہو، جیسا کہ
 حاکم موجود ہو اور اس کے پاس مقدمہ، رکنیت تو اس کا یہ ہے کہ معقول کی
 بنیاد کے بنے کافی ہے کیونکہ حسب قاضی سے بدلتا ہو سکتا ہے۔ کے علاوہ
 ملان سے تو وہ طریت، قاضی، دوسرے میں اصل ہو جائے گی۔ منع ہونے
 سے وراثت شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ ابھی ہے۔

اے نہ منظر میں اس کا فعلی اثر حاصل ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ ابھی ہے۔ جیسا کہ
 کو منتقل ہونے کے طور پر لگے جو منظر میں لگے ہو۔ جیسا کہ ابھی ہے۔ جیسا کہ

مفقود (بالکل لاپتہ شخص) کے واپس آ جانے کے احکام

سوال ۱۱: اگر مفقود، شرعی کیٹی یا شرعی ٹامی کی جانب سے مردہ قرار دیئے جانے کے بعد واپس آجائے یا مفقود کی یون کے دوسرے شخص سے نکاح کرنے یا دوسرے شخص کے چوری سے بیعتی کرنے سے پہلے واپس آجائے تو مفقود کی چوری اس کو واپس ملے گی یا نہیں؟ اور سامعہ ورتوں کا کیا حکم ہے یا مختلف؟

ج ۱۲: دوسرے شوہر سے صرف نکاح یا ۵۰ ج اور بیعتی عدول ہونے کے بعد مفقود کے واپس آئے پر اگر چوری اُس کو مل جائے جو تو اس کے قتل شدہ و جسد ذیل سوالات ہیں

الف۔ کیا پہلے شوہر کو دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت ہے یا ۲۰ کے شرعی پہلا نکاح قائم اور باقی سمجھا جائیگا؟

ب۔ تجدید نکاح کی مدت میں تجدید نہیں ہوتی۔ اسے ہر بندہ جو ملے گی، یہی ضرورت ہے یا نہیں؟

ج۔ اس صورت میں دوسرے شوہر کی عدول بھی واجب ہوگی یا نہیں؟ اور اگر واجب ہوگی تو کتنے دن عدولت کو مدت گزارنا لازم ہوگی؟ اور عدولت دوسرے شوہر کے مکان پر گزاری جائے یا پہلے شوہر کے مکان پر؟

د۔ دوسرے شوہر کے ذمہ جوہر تھا اس کا ادا کرنا واجب رہے گا یا نہیں؟

ہ۔ اگر دوسرے شوہر سے دوا ہو چکی ہو یا تعزیری کے عدولت مدت میں اولاد ہو جائے تو اس ولد کا نسب کسی سے ثابت ہوگا یا پہلے شوہر سے

یا دوسرے شوہر سے؟

الجواب

مفقود کی واپسی کی دو صورتوں کا حکم
 وہ عقود جس پر یہ مفقود قائم رہے ،
 تحقیق و تعین کے بعد چار سال تک
 غلطاری کے قاصی کے موت کا حکم کر دیا ہے اگر موت کا حکم جوئے کے بعد واپس
 آجائے تو اس کی دو صورتیں ہیں ۔

پہلی صورت یہ کہ دوسرے شخص کے ساتھ خلوت صحیح ہوئے سے پہلے
 پہلے اٹلے کے چاہے مدت و نفات کے بعد مدت و نفات کے اندر اور چاہے
 نکاح ، فی سے پہلے یا نہ ۔

دوسری صورت یہ کہ ایسا نہ ہو جس کے جب کہ نفات و نفات
 گھر سے کچھ نہ خورت دوسرے شخص سے نکاح کر لینی اور خلوت صحیح بھی ہو
 چکی ان میں سے پہلی صورت کا حکم فقہ تحریر ہے ہے لغوی یا بطنی کوہر کے
 ہی نکاح میں نہ لگے گی دوسرے کوہر کے پاس نہیں رہ سکتی ایسا ملامت صالح
 باقی کے فساد کی روایت مگر وہ ۱۵ اور روایت ۱۴ سے واضح ہے ۔

دوسری صورت میں ایک کا وہ مشہورہ مذکور ہے کہ بوی دوسرے
 شوہر کے پاس رہے گی پہلے شوہر کا اس سے کوئی تعلق نہیں رہا جیسا کہ
 حضرت علامہ صالح ماگنی کی سند جمیل بواسطہ سابقین روایت دیوید روایت
 میں نہ ملتا رہتا بن اسحاق وئی کی روایت مذکور ہے
 اگرچہ حضرت شمر بن لہیاس میں کما ہے

اور دوسری روایت میں ہے کہ سر لہیاس و خورت پہلے سوہری سے
 پاس رہے گی اور حضرت امام شافعی سے ملانچ فرمایا ہے کہ دوسرے نکاح ال
 ہے یعنی جبکہ مفقود ہو جس سے ۲۴ ج ۶ ۔

وقد تقدم رجوعه راجعاً إلى قول عليّ عليه السلام في قوله تعالى
 "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (النور: 40)
 "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (النور: 40)
 "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (النور: 40)
 "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ" (النور: 40)

١٠ وفي يوم من ايام عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال له رجل من بني النضير يا عمر اني ابيعك
بعض ارضي في بني النضير فقلت له يا رجل اني ابيعك ارضي في بني النضير فقلت له يا رجل اني ابيعك ارضي في بني النضير

مہر تو کی بیوی کے نکاح ثانی کے بعد اگر مفقود آجائے تو ایسا یہ ہے کہ

ضفی کو غیر حنفی مذہب اختیار کرنا

اور غنی کے لیے غریب کے رہب پر فتویٰ دینا سخت مردیت کے دقت
 کا ذریعہ ہے۔ جیسے مفقود کی بیوی کو بہت دیر کی سورتیں لیکن مفقود کی دوسری
 کی بہت میں دوسرے رہب پر عمل کرنے کی کوئی ضرورت ہو تو نہیں
 اصل وجہ ہے اس دوسری صورت میں بھی یہی کہ مفقود کی دوسری ہے

یہ پہلے دوسرے شوہر علوت صیغہ بھی کر چکا ہو جب بھی پوری اپنی پہلے شوہر کے
ہی نکاح میں رہے گی دوسرے شوہر کے پاس رہنا جائز نہیں، کیونکہ پہلے شوہر
کا دایسی سے دوسرا نکاح باطل قرار دیا گیا۔

۱۲۔ پچھلے سوال کے جواب میں وضاحت کی ضرورت نہ تھی ہے اس سے کہ
اس سوال کے باوجود اجزاء کا جواب ہو گیا۔

منفرد کا پہلا نکاح باقی رہے گا مطلب یہ ہے کہ پہلا نکاح قائم رہتا
دوسرا نکاح کر کے کی ضرورت نہیں ہے،
اگرچہ دوسرے شوہر سے عورت کی بے بستری بھی ہو چکی ہو اور یہ بات قول "تزو
لی زوجہا لا" اور قول "ولا یقرئ الاول" سے مستفاد ہوتی ہے۔

(ب) تاہم یہ ہے کہ جب دوسرے نکاح کی ضرورت نہیں تو پھر نیا مہر مقرر
کرنے کی کیا ضرورت رہی؟

(ج) دوسرے شوہر کی عدت گزارنا واجب ہے جب تک کہ عدت ختم
نہ ہو۔ اس وقت تک، پہلے شوہر کو اس عدت کے پاس جانا ہرگز جائز
نہیں ہے بلکہ پوری احتیاط لازم ہے۔ یہ مسئلہ "ولا یقرئ الاول" سے
تتبعی حد قحط من الاخر سے اور عدت میں جو تفصیل دوسرے مواقع میں
ہے وہاں بھی ہوگی یعنی اگر عدت طالعہ ہے تو بیکر پیدا ہونے تک ورنہ
تین مہینے۔

باقی یہ سوال کہ زمانہ عدت کس جگہ گزارے، تو اس کا جواب یہ ہے
کہ عدت پہلے شوہر کے یہاں گزارے گی، کیونکہ یہ عورت ایسی عورت کی طرح
ہوگئی کہ جس سے شبہ میں بے بستری کر لی گئی ہو جیسا کہ شمس قاسمیؒ نے فرمایا ہے
صحیح یہ ہے کہ وہ عدت پہلے شوہر کی جگہ ہے لیکن پہلا شوہر عدت کے ختم

’سی خدیب کے قریب پہنچے کیونکہ، اوریت عقدۃ النکاح سے پیچھے نہ گزرا
بلکہ اس سے قبل ہی پہنچی کر لی جائے۔ - بسوط ص ۲۰۱ ج ۲

اور درمیان میں اس کا عقدہ مستلزم نہیں ہے ”وہ معطوۃ شخصہ
تلقیم ۳۰۰ رد حوا الاول و تخریجہ بالذکر فی العقد لقیام النکاح ۳ فیہما اشاعہ
لوطی الخ و نقل الشافعی عن کاف الملکون مؤلفہ رعد و تزوجت بانفسہ و قول
علاء الزوج (الکلی) اشاعہ فی بیہ و رد ذلک زوجہ الاول کما ہوا
تشیب ای زوجہ الاول و تخریجہ فیہ و بیہ عدم الآخریت جمعی ۳۰
ما ملہ اجماعہ علیہ رعد ص ۱۰۲۵ احرم ص ۱۰۲۵

۱۵) اگر خلوت بھیر ہو چکی ہے تو پھر ہر جو بوسہ نکاح مقرر کیا گیا تھا
والہ کرنا واجب ہوگا۔

وہو استفادہ من قولہ وذا تخریب السجل من زوجہا و لیس یصح
ان المدا ومن المدا و لیس یصح او کما یصلح ان المدا و لیس یصح
وہو المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح
بجیب المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح
ان المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح
بجیب المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح ان المدا و لیس یصح

۱۶) وہ وجہ ملحقہ ہے کہ وہ ان کا ہر ۱۲ حصہ کی شکر کا فی القادس ۲ حصہ
سے اور درمیان میں کی تعیین بعض فی رد الملکون ۲ حصہ کی شکر کا فی القادس ۲ حصہ
حالات میں ہو کر کے قرار دی کہ ملحقہ نہیں ہوئے سے پیشتر اس کے کافی انفاق رہا ہے جس سے اگر ملحقہ
انشاء کے بعد قرار دیا کہ وہ اس کا کہ لکھتا کہ اس فی چار سال کے مزید انفاق کا حکم دیا جا رہے
اور کافی تنہا کر کے ملحقہ میں کہ ہے تو اس غماش کے سر فی فیہ کی اجازت ہے

(۵) میں اولاد کا نسب دوسرے خاوند سے ثابت ہوگا۔

کما صرح به العلامة المتأخری رحمہ اللہ (ج۲ باب المغنود صفحہ ۳۶۱)

جند ۲) والیہ ۲ حب الماکونہ، یضاکما صرح به فی الروایۃ المتأخرۃ والسنن
من صونی علامۃ الصحاح، لیسوا لکما المصحفۃ تأخروا کتاب۔

باہمت زندگی نہ گزارنے کی صورت کا حکم زویرہ مغنود کے لیے چار
اُس صورت میں تو بالاتفاق ضروری ہے جب کہ عورت اتنی مدت تک بمحو
اور عفت کے ساتھ گزار سکے لیکن گزیرہ صورت ممکن نہ ہو یعنی عورت اندیشہ
ازلاء ظاہر کے بعد اُس نے ایک عرصہ راز تک مغنود کا انتظار کرنے کے
بعد بچہ ہو کر اس حالت میں درخواست دی ہو جبکہ عورت مہر سے ماہرہ ہو
گئی تو اس صورت میں اس کی بھی گمانش ہے کہ مذہب مالکیہ کے موافق
چار سال کی مدت میں کمی کر دی جائے گی کیونکہ جس وقت عدت کے گناہیں
بتلا ہو سکیں گا سفہہ اندیشہ ہو تو ان کے نزدیک کم سے کم ایک سال مہر
کے بعد تفریق (حکم فسخ نکاح) جائز ہے جیسا کہ علامہ القاباقیم (مکلی مفتی)
کی دوسری روایت میں مذکور ہے۔

لیکن علماء سہارن پور دونوں صورتوں میں چار سال کی ہی مدت کے
مزید انتظار کو شرط فرماتے ہیں اور ایسا کرنا ظاہر ہے کہ زیادہ احتیاط کی بات
ہے لیکن جس جگہ قوی قرائن سے عورت کے زماں بتلا ہونے کا قوی
اندیشہ ہو تو ایک سال کے انتظار والے قول پر بھی حاکم کو دینے کی گمانش
ہے لیکن معاملہ خدا و مقدوس کے ساتھ ہے بہانہ تلاش نہ کیا جائے
(انتہی علی)

مفقود کی رجعت سے متعلق مسئلہ

مگر تفریق رفیع نکاح اس قانون کے مطابق کیا جائے تو اس بات کا جہل و غور کیا ہے کہ یہ تفریق طلاق رجعی ہوگی اور اس صورت میں مفقود کی بیوی کو عدت و عات کہہ رہے ہیں۔ طلاق کی عدت تین حیض گزرنے پر ہونے لگے گی۔ اگر مفقود اس صورت میں رہے تو اس میں یہ تعمیل ہوگی کہ اگر عدت کے دوران آکر رجعت کرے تو رجعت صحیح ہو جائے گی ورنہ بیوی بدستور اس کے نکاح میں رہے گی۔ اور اگر عدت کے بعد مفقود آگیا یا پہلے ہی آگیا تو اس کی عدت کے اندر قولی افعلی۔ نکاح کی وہ پ مطلقہ کی بیوی پر طلاق ہو کر مرد و عورت آزاد ہو جائے گا۔ یہاں وہ عورت دوبارہ اسی شخص سے نکاح کر سکتی ہے۔ اگر وہ کسی اور شخص سے کرے تو نکاح صحیح ہوگا۔ کسی کی رجعت نہ ہو سکتی۔

زوجہ مفقود کی مدت انتظار کب سے شمار ہوگی ؟

لیکن شرائط کے ساتھ سال مفقود کے فاقہ ہونے کے وقت سے شمار کیا جائے گا۔ یعنی (ماضی میں) عورت کے مفقود ہونے کے وقت سے شمار ہوگا۔ تاہم اگر وہ نکاح سے رجعت کر لیا گیا ہے، میں مذکور نہیں ہے۔ درحقیقت یہ ہے کہ جس قدر کسب وہاں موجود تھیں ان میں بھی نہیں لے سکی، نہ ملتا ہے کہ صیاط اسی سے ہے کہ نقد پر پیش کرنے سے انتظار کا سال شمار کیا جائے۔

لے فہم سو میں یہ سمجھتا ہوں کہ جس رجعت والا بیٹس جا گیا ہے (وہ بیٹس نامی)

حکومۃ وجہ متعنت فی النفقہ بیوی کے حقوق سے لاپرواہ ہرکس ایسی متعنت کی بیوی کے احکام

شریعت کی اصطلاح میں متعنت اس شخص کو کہتے ہیں جو کہ قدرت کے باوجود بیوی کے حقوق نان و نفقہ وغیرہ نہ کرے، اُس کا حکم بھی بوقت شدید ضرورت، مطلقاً غائبین کی رہائی کے لیے اکابر کے مذہب سے لیا گیا ہے۔
 سوال: ”جو شخص قدرت کے باوجود، اپنی بیوی کے حقوق نان و نفقہ ادا نہ کرنا سو کیا اُس کی بیوی کو حق ہے کہ کسی طرح خود کو اُس کے نکاح سے الگ کرے؟ اگر ہے تو اُس کی کیا صورت ہے؟“

دعا: اگر قاضیٰ نُن میں نعت واقع کر سکتا ہو تو حسبِ تفسیر اُس متعنت شخص کی بیوی پر صدقِ واقع کر چکے جو کہ نان و نفقہ نہ دیتا، اُس وقت یا اُس کے بعد پھر اُس وقت متعنت یعنی حرکت سے باز جائے اور نفقہ وغیرہ حقوق ادا کرنے کا وعدہ کرے تو کیا وہ عورت پھر اُس شخص کو واپس مل جائے گی، اور اگر اُس کو واپس مل سکتی ہے تو عدت سے پہلے اور عدت کے بعد بابت نکاح ثانی سے پہلے اور نکاح ثانی کے بعد میں کچھ فرق ہوگا؟

الجواب:

۱۔ متعنت کی بیوی کے لیے پہلے تو لازم ہے کہ وہ کسی طرح شوہر سے طلع وغیرہ کرے لیکن اگر غرضوں بعد جہد کے باوجود کوئی صورت نہ مل سکے تو

سخت مجبوری کی حالت میں فرہیب، اٹکیر، بدین، کسلہ کی گنجائش سبھی کو جو ان کے نزدیک معصیت کی بیوی کو تفریق کا حق مل سکتا ہے اور سخت مجبوری کی دو صورتیں ہیں۔

ایک یہ کہ عورت کے خرچہ کا کوئی انتظام نہ ہو سکے یعنی کوئی شخص عورت کے خرچہ مان و نفقہ کا انتظام نہ کرنا ہو، خود عورت معصیت و عورت کی حفاظت کرنے پر مجبور آدنی پر قدرت رکھتی ہو۔

دوسری صورت مجبوری کی یہ ہے کہ اگرچہ بہوت یا دشواری سے خرچہ مان و نفقہ کا انتظام ہو سکتا ہے لیکن شوہر سے الگ رہنے میں گناہیں جٹا ہونے کا قوی اندیشہ ہو۔

اور تفریق کی صورتیں برسے کہ عورت، اپنا مقدمہ کا معنی شرح، یا مسلمان حاکم، ورنہ دونوں کے رہنے کی صورت میں (شرعی کمیٹی، حاکمیت مسلمین میں پیش کرے اور جس شخص کے پاس پیش ہو وہ معاملہ کی شرعی شہادت و فیرو کے ذریعہ سے مکمل تحقیق کرے۔ اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو کہ عورت کے ہاں خود شوہر مان و نفقہ دانی نہیں کرتا تو اس عورت کے شوہر سے کہا جائے کہ تم ہاتھ پی پوی کے حقوق ادا کرو یا طلاق دے دو ورنہ ہم تفریق واقع کر دیں گے۔ اس کے بعد بھی اگر وہ شوہر کسی صورت عمل کرے

لے رحمہ اللہ کو حیدر الکلیہ لا یجوز سفید الزیاد، ملہ من الذیہ کفہ لونا خد منہ
 ہم مصلی الاطلاق بل، عذر، و حیث و حلف الضرورة المسوؤة للضرر و مع
 المذهب ۱۲ ملہ

لہ جماعت طین وزیر مسای مالک کا مصلی ان ہدائے کے مقدمہ میں گزرا جس کا خلاصہ مندرجہ ہے۔

تو قاضی یا شرعاً جو شخص اس کے قائم مقام جو طلاق واقع کرے اس میں کسی
میت کے شہاد اور ہمت کی حضرت مالکہ کے متفقہ مذہب کے مطابق نفرت
نہیں ہے۔ جیسا کہ روایت مسند طبرہ صدیق کی روایت سے ظاہر ہے۔

بیوی کے حقوق سے لاپرواہ، فیصلہ شرعی کے بغیر ٹھیک ہو جائے

اگر محنت شخص اگر اپنی حرکت سے اس وقت باز آئے جبکہ حاکم رستہ
اس کی بیوی پر طلاق واقع کچے اور عدت بھی گزر جائے تو اب اس شخص کا
اپنی بیوی پر کسی قسم کا کوئی اختیار باقی نہیں رہتا کیونکہ عدت گزرنے کے
بعد رجوع کا حق نہیں رہتا اگرچہ طلاق رجعی ہی ہو البتہ دونوں طرف کی رضامندی
سے نکاح ہو سکتا ہے اور اگر عدت گزرنے سے پہلے اپنی حرکت سے
وہ شوہر باز آجائے اور نفقہ و پیسے برآکادہ ہو جائے تو اس سلسلہ میں حضرت
مالکہ کے مذہب میں واضح روایت نہیں۔ اس وجہ سے حضرت معینا کی کرام
کے نزدیک دو احتمال ہیں۔

سے جان قبل اب احسنت، لا ارجع عن احسنت بعد العدة، والمرأة لا ترجع اليه بهال كذا
مذکور فی هذا المقام والناشأ المطلق عليه لا ارجع بعد العدة والناشأ المطلقة ما ارجع
له واراد ما ارجع ما ارجع الله الحاكم كالماتى فما اخرجت من بيتها من غير ما ارجع
لا ارجع بعد العدة القسمة على المطلقة والناشأ ما ارجع ما ارجع ما ارجع ما ارجع
عنه، قاضی شاکر کہ: (موسم الطلاق شرح) حيث قال (روا عن عبد
الحق عليه السلام ان رجلاً رجس وادماً بالفرج (شوا) ان اشترى على عدم الرجوع
وذكر عليه الحق لانه لا رجوع الا في الرجوع، (ص ۳۶۴ ج ۲) بطلاق على
الناشأ، فانصوب منه۔

ایک یہ کہ اس تفریق کو طلاق رجعی قرار دیا جائے اور عدت کے اثناء میں رجعت کو صحیح قرار دیا جائے۔

تفریق شرعی، طلاق بائن کے حکم میں ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس تفریق کو طلاق بائن قرار دیا جائے اور شوہر کو بیوی کو نکاح میں وٹانے کا اختیار نہ دیا جائے لیکن حضرت علامہ صالحؒ نے پہلے احتمال (یعنی طلاق بائن قرار دینے کو) زیادہ قریب (یعنی بہتر) قرار دیا ہے جو اس کا رویت منکلا اور علامہ صالحؒ کے فتویٰ کی طبیعت میں ہے اور ہمیں بھی علامہ صالحؒ کی ماسخے اور ائن کے فتویٰ میں مقرر کرنے کے بعد رجعت معلوم ہوئی ہے۔ اسی وجہ سے ہمارے نزدیک فتویٰ یہی ہے کہ عدت کے اندر شوہر کے تحت، یعنی بیوی کے حقوق سے باہر رواہ ہونے سے، باز آجائے کہ عدت میں عورت کو کسی کے پاس رہنا پڑے گا۔ چاہے عورت راضی ہو یا نہ ہو جو بیک رجعت میں عدت کی رضامندی مفروضی نہیں ہے لیکن اگر ایسا طائد و بارہ نکاح پڑھام دیا جائے تو بہتر ہے۔

غائب غیر مفقود کی بیوی کا حکم یہ حکم بھی فقہ مالکی سے ماخوذ ہے تاکہ لو قتلہا فمردت شہیدہ مظلومہ (عورت) کو نجات حاصل ہو سکے)

مسوالے: جو شخص غائب ہو جائے اور اس کا پتہ معلوم ہے لیکن ذوق

لے جب رجعت تک ہوگئی تو عدت کو دوسری جگہ نکاح کو تاخیر ہے اور اسی مرد کے پاس رہنا مفروضی ہے اس لیے عدت کو بھی لازم ہے کہ بہتر نہ نکاح کرے لیکن اگر عدت ہی بموقوفہ سے شہید نکاح دکرے تو مرد کو جائز ہے کہ ہر روز تہجد ہی سے

وہ خود آتا ہے اور نہ بیوی کو لے جاتا ہے اس لئے اس کے خراج و غیرہ کا کوئی انتظام کر لیا ہے اور دلاق دیتا اس وجہ سے عورت تنگ اور پریشان ہے تو کیا اس کی بیوی کے لیے کوئی رستہ ہے کہ اس غائب کے نکاح سے خود کو بچھڑ کرے؟ اور دوسری جگہ نکاح کرے۔

۱۲۔ تفریق کی صورت میں اگر تفریق کے بعد دوسرے شوہر سے پہلے یا دوسرا نکاح کرنے کے بعد وہ شخص واپس آ جائے اور نالائحدانہ فعل کا ارتکاب کرنے پر آمادہ ہو تو کیا بیوی اس کو مل جائے گی، اور اگر واپس مل جاتی ہے تو کن شرائط اور کس تفصیل کے ساتھ واپس ملتی ہے؟

الجواب :

غائب غیر مفقود کی بیوی کیلئے ایک سہولت صحرات ائمہ کے متفقہ فیعل کے ساتھ

اس صورت کی رہائی کے لیے جو صورت صحیح ہے وہ تو یہ ہے کہ اس کے شوہر کو خلع پر رضا مند کیا جائے اگر شوہر خلع پر بھی رضا مند نہ ہو تو پھر اگر یہ صورت صہر کے ساتھ صحت زندگی گذر سکے تو بہتر ہے ورنہ جب نان و نفقہ درگزر اوقات کے لیے کوئی صورت ممکن نہ ہو تو سخت مجبور نہیں یہ بھی گناہیں ہے کہ مذہب مالک کے موافق مندرجہ ذیل صورت اختیار کر کے عدالتی عمل کرے؟

غائب شخص کی بیوی کے دعویٰ کا طریقہ وہ صورت یہ ہے کہ عورت قاضی کے یہاں مقدمہ پیش کر کے

گواہان سے اس غائب شخص کے ساتھ چند تنگائیاں جو ناٹھائے ہوئے ہیں چرچہ و بدعت سے جس جگہ قاضی سرکاری جوداں پر کسی جگہ مندرجہ نہیں لایا جائے یہ صحت گہر رہتی۔

کرے کہ وہ مجھ کو نفقہ دے کر نہیں گے اور وہاں سے اس کے میرے لئے نفقہ
 بھیجے۔ یہ سب پر نفقہ کا کوئی نظام کیا اور یہ میں نے نفقہ معاف کیا اور اس نفقہ
 کا وہ جب ہوا بھی اس کے ذمہ ثابت کرے اور یہ بھی کہ وہ اس واجب
 کی ادائیگی میں کوتاہی کرے یا اسے اس تمام سہ پر صاف بھی کرے اس کے
 بعد اگر کوئی عزیز قریب یا دشمنی صورت سے نفقہ کی دہ درمی لئے تو ہر سہ
 درہ قاضی کی تفسیر کے واسطے مع رمی دس ایسے کہ یا تو تم عامر ہو کر اپنی
 بیوی کے حقوق کو دے یا اس کو بدلول یا دکر یا وہ ہیں ہی ان نفقہ کا
 کوئی انتظام کرو ورنہ اس کو غلطی دے دو اگر تم نے ان باتوں میں سے
 کوئی مانے نہ کی پھر جو نفقہ دلوں میں لگتی یا دفع کر دیں گے اگر اس
 مات پہلی شوہر کو صورت قبول نہ کرے تو نہ مٹی ایک جیتہ کے عزیز
 تظار کا حکم دے اس نہ مانے میں اس کی شکایت نہ ہوگی تو
 اس صورت کو اس غائب شخص کے حاج سے سیدہ کٹے جیسا کہ مذات
 ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ سے ثابت ہے اور یہی تھا ہر سہ کہ تعریف کے یہ

ساحہ کسی شخص نے اس نفقہ کی دہ داری سے لے لی تھی پھر چھوڑ دیا تو عدالت کو دہ مارہ نامی
 کے یہاں مقدمہ پیش کرنے کا حوالہ ملتا ہے۔

۱۰۳ یعنی وہ متبرار اس سے اس کے آگے مرکب ہے

۱۰۴ مادہ ایک کہ وہ سہ ۱۰۵ میں جس کا حال آگے کرنا ہے وہ تو واضح سے نہ ہر
 مدت شہر خانی کے سات دہرہ کرنے کے بعد ہوگی لیکن اس رویت میں نہ سب کے سہ سہ
 جیسے کہ قضا میں سے اس پر سہ یہ سہ سہ ۱۰۶ کا کہ بہت آدمی جیسے کہ سہ
 سے ہو گیا یا پہلے سہ ۱۰۷ سے دہی پہلے سہ کے بعد پھر کو اختیار دیا ہے۔

وہ کہ ہاں مجھے معاشرہ سے ہے پس اگر اُس نے سب شخص کا اس کے لئے کے بعد عزت
مطالبہ چھوڑے تو پھر نفرت یہیں کا رہے گی۔

تہذیب ضروری

لوٹس بھینے کا طریقہ

قاضی جو اس عاقل شخص سے اس حکم دے جس سے تو
ڈاک وغیرہ کے ذریعہ بھینے کافی نہیں ہے بلکہ اُس کی صورت پر سے کہ عظمیٰ نہ رہی
لوٹس اور اکثر اطرا کو منا کر ان کے وار کر دے کہ اُس کو عاقل شخص کہہ کر اس
لے جا دے اور وہی شخص نہ سب شخص کو تھو پر پہنا کر اس سے جواب طلب کریں
یعنی جو بوجھ دیتی ہیں ان کے واپس ہو کر اس پر غور اس دے سکیں۔ اگر وہ شخص
کچھ جواب دے تو اُس کی گوہن دے رہی۔ حلاصہ یہ کہ قاضی جو فیصلہ دے
ان دونوں کی گوہی پر فیصلہ کرے جس طرح کو کافی نہ سمجھے اور یہ سب سے
احاطہ اور مسلک مالکی سے خارج ہو رہا ہے یہ ہے یہاں کہ کتاب انعام کی
انعامی سے خارج ہے اور ملحد در در سے دیا ہے کہ ان دونوں میں پر
ضروری سے کہہ کر اسی دیں کہ یہ نکل قاضی کی ضروری کمی کی ضرورت سے دور
یہ کہ اُس قاضی نے جس اس تحریر پر گواہ نایا سے جو کہ ہم ساتھ سے کر لیں۔
اگر خائب وغیرہ میں ہو۔ جس بگڑے جو کہ سماں پر پوری ہو رہا
اور نکالی کو کٹش کے باوجود بھی کسی کو بھینے کا امکان نہ ہو کے تو مذکورہ
بانا بھوری کے دست میں کی بھی گناہ ہے کہ ہر کسی کو پیسے ہوئے حاکم
ضروری ہو اُس کے تمام مقام دیگر کے عیر حکم ضروری و قہر کی تہذیب کے حسب
نظام مذکورہ بالا کے ہر طریق کا حکم کر دے جیسا کہ حضرت علامہ صاحب داتا گرامی کی وجہوں
مذہب میں ہے۔

فیصلہ کے بعد اگر غائب آجائے اگر نائب شخص طلاق کا فیصلہ ہو جائے اس کے بعد حاضر ہو جائے تو اس کی دوسو قیں میں ایک یہ کہ عدالت کے اندر اندر رہا پس کہا جائے ابد باقاعدہ طرح رہا مان و نفعہ وغیرہ دینے پر آمادہ ہو اس صورت میں تو اس کو رجعت کا حق ہے اگر رجعت کرے گا تو رجعت صحیح ہو جائے گی اور اگر رجعت نہ کرے تو عدالت کے بعد اس کے نکاح سے باہمی طہرہ ہو جائے گی۔

اگر عورت کا دعویٰ غلط ثابت ہو جائے یہ کہ عدالت ختم ہو چکنے کے بعد واپس آیا ہو سو اس میں یہ نہیں ہے کہ اگر اس نے عورت کے دعوے کے خلاف الکی یا سنا یا بت کر دی تھا یہ کہ میں نے اس کو پیشگی خبیث دے دیا تھا۔ یا یہ کہ وہ اس سے بیعتا رہتا تھا یہ کہ عدالت نے نطق صاف کر دیا تھا تب تو اس کو ہر حال میں بیوی مل جاوے گی یعنی خواہ وہ عورت عدالت کے بعد نکاح ثانی بھی کر چکی ہو حتیٰ کہ اگر شوہر ثانی سے اور دوسری بیوی بھی شوہر اول ہی کا نکاح باقی سمجھا جائے گا اور شوہر ثانی کا نکاح یہ باطل قرار دیا جائے گا۔ اور اگر خداوند نے عورت کے دعوے کے خلاف کوئی بات ثابت نہ کی تو عدالت اس کو عدالت سے لے گی کیونکہ عدالت ختم ہونے کے بعد رجعت کا حق نہیں رہتا۔ وهذا کلمہ مصدوم فی الروایۃ النواہیۃ حضرت دالہ اسدہ حضرت۔

اور دوسری صورت کی پہلی شق میں جو شوہر اول کو عدالت سے لے گی اس کو تجدید نکاح کی ضرورت ہے تجدید بہرہ کی۔ البتہ شوہر ثانی

عہ المرقۃ فی اسقطت الفیضۃ من ردھا یلزم الاستقامۃ عندہ وکذا ویس

طمان فوجہ گالی الروایات الادنی

ہمدہ الزبالة، العریدة، معذرت عیسیٰ با نور تلك، لا املی سفیحة فویہد قہ

عریدة فی الجاہد وروایة غوجت من بجة القلب ست

مما الیہا لا یصل فی بیت مما اسماءت کل لعلی نور

مما الیہا من کل قلب اسود مما اسود کل عین ضروب

وقلہ در شیعہ اعتقاد بانہ فی تحقیق والتقصیر بذل جہد فی التسلل

علی الامة الظالمة والتسیر جعل ائمة هذا السی مشكور و هذا العمل مضور

مہر ورا۔ وصی ماکہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آل و صحابہ ائمہ علی

صحتہ

دن لحد اہر و حسن ائمہ علیہم السلام نوری تہمدہ اللہ العزیز

مورخہ ۲۶ رذی الحجہ ۱۲۵۱ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تصدیقات اکابرین ہند بعد حمد و صلوة گذارش ہے کہ اس سال فیض مقام

کا شہادت عزیزی ہونا بھی ظاہر ہے نیز اس کا مانع

بالع اور بے حد مفید ہونا بھی محتاج بیان نہیں۔ اس کو سرسری نظر سے دیکھنے

والا بھی بے ساختہ کہہ اٹھتا ہے۔

زفسق تا بر قدم ہر گاہ کہ سے نگر

کہ شہر دامن دل یکشد کہ ما لہ نجاست

در حقیقت اُنصہر و سر کی اس ہم مشکل کا حق حضرت اقدس ہی جیسے مجمع

کہ لادت کا محتاج تھا آپ نے جس انتہائی فروغ و صل کو یک عرصہ در تک اس

تختیق و تعینت میں بہر ذل فرمایا ہے اس کا کچھ اشارہ وہی حضرت کر سکتے ہیں

جن کو نہ تالیف میں چاغری کی دولت نصیب ہوئی ہو۔ حضرت ولایت بادشاہ

فرمایا ہے کہ مجھے اپنی مشقت صرف کسی کام میں نہیں چھوڑی۔ حق تعالیٰ حضرت والا
دامت برکاتہم کے ساتھ رحمت کو ہر سے ضرور پُر ناعم و دائم رکھے۔
آمین ثم آمین۔

سب اہل ضرورت سے صرف اس قدر گزارش ہے کہ ہر سالہ ہذا میں جو قریب
و شراطہ منج ہیں وہ نہایت درجہ ضروری ہیں اس کے وقت ان کو خوب پیش نظر
رکھیں اور پوری طرح ان کی پامندی کریں محض ضرورت کا بہانہ ہے کہ اتباع ہوا
میں مبتلا نہ ہوں۔ نیز ارباب فتویٰ کی حدیث و حدیث رحمت میں انھیں ہے کہ فتویٰ
کے وقت تمام شرائط کو بخوبی ملحوظ رکھنا ضروری تصور فرمادیں۔

وہو الموفق للخیر و العاف صحت کل ضیہ

اعلیٰ القادریں، مکرمین، خدام کثیرین، نظام امقر عبد الکریم علیہ رحمۃ اللہ انوارہ

نفاذہ جون۔ مورخہ ۲۴ رمضان ۱۳۵۲ھ

مکرم احمد غفرلہ مدرس خانقاہ ادریہ ۲۴ رمضان ۱۳۵۲ھ



از دارالعلوم دیوبند

ہم سب نے رسالہ "المعیلۃ الناحیۃ للعیلۃ العاجلۃ" کو بطور تذکرہ
یقیناً ہمارے دیار ہند میں موجودہ حالات کے ماحولیت سے اس کے کوئی پارہ
نہیں معلوم ہوتا کہ علماء و مہذب علمی رسالہ ہذا کے مسائل مندرجہ کو مولیٰ بہا قرار دیں
اور اسی پر فتویٰ دیں۔ ستر و بیس سالہ میں بھی علمائے خفیہ نے مسئلہ معقود و غیرہ میں

مردیات و قیید کی غاہریت ہی طرہ اختیار کیا ہے۔

حضرت مولف دامت برکاتہم ودان کے ماضی کی مذکورہ بالا سائل میں سہی
بلیغ و ذہنیاتی مدد بہرہ شک و بلاشبہ قابل ہزار ہا مزار شکرت و تحسین میں اللہ تعالیٰ
الحکم و جہان میں ہر ذلکے غیر عطا فرمائے آمین۔

العبد العبد العبد العبد العبد العبد
نگار علی حسین اور نواز محمد امین نواز محمد رسول اللہ بنو محمد زکریا علیہ السلام
(مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ)

العبد العبد العبد العبد العبد العبد
نذیر محمد علی نذیر محمد علی نذیر محمد علی نذیر محمد علی نذیر محمد علی
(مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ)

العبد العبد
محمد اعجاز علی محمد اعجاز علی محمد اعجاز علی محمد اعجاز علی محمد اعجاز علی
(مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ) (مدرسہ عربیہ)

دارالعلوم دیوبند دارالعلوم دیوبند



از منظر علم سہارنپور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماہنامہ - جس کے اصناف و موضوعات تمام میں فتویٰ "الجملة" انما ہے

کو تقریباً سو اداہک مسلسل مروتہ بعد مروتہ دیکھا افسانہ ہم یقین کرتے ہیں کہ اس راوی
حضرت حکیم الامت مجدد الملت مولانا قاضی دامت برکاتہم جیسے فقیہ کو جو ملہ و ملاہ
و باطنی علوم کی عبارت تمام کئے احوال زمانہ و مشکلات حاضر و مستقبلہ واقف
ہیں یقیناً یہ حق حاصل ہے کہ فوتہ کے لیے کسی و دوسرے امام کے مذہب کو
اختیار فرمایاں۔ کیونکہ بوقت ضرورت شدیدہ و دوسرے اماموں کے مذہب
کو اختیار کرنا بھی فقہ حنفی کا ایک حکم ہے ہذا و علیہ گذر کر رہے کہ گو حضرت
اقدس کا فتویٰ ہم جیسوں کی تائید و تصحیح کا اسلحا محتاج نہیں۔ لیکن تعمیلاً للغیہ
و لثواب انسانی کی تائید و تصحیح سے افتخار حاصل کرتے ہیں حضرت اقدس
دام ظلہ العالی نے اس فتوے میں جس تحقیق و تدقیق و احتیاط سے کام لیا ہے
وہ منت کش جان نہیں۔ ہم صمیم قلب سے جناب باری عز و مجد میں دست بردار
ہیں کہ وہ حضرت اقدس کو باری فیوض و برکات کا دیرستہ و شریک کے ٹوک
پر سلامت رکھے۔ آمین

ہم یقین کرتے ہیں کہ حضرت اقدس کی یرسانی جلیلہ تا قیامت امتیاز و توفیق
میں مشکور رہیں گی۔

بجوہر احمد امین احمد رضا حسن سائر المسلمین

| | | |
|----------------------|---|---|
| عبدالحقیت ناظم مدرسہ | بجوہر احمد الرحمن مفرود | محمد زکریا کاندھلوی مفتی احمد رضا مدرسہ دارالعلوم |
| مظاہر علوم | مدرسہ اقبال احمد مدرسہ دارالعلوم دارالافتاء دارالعلوم | مدرسہ دارالعلوم دارالافتاء دارالعلوم |
| مدرسہ دارالعلوم | مدرسہ دارالعلوم دارالافتاء دارالعلوم | مدرسہ دارالعلوم دارالافتاء دارالعلوم |

فسخ نکاح کے شرعی قوانین

یعنی

المختارات فی فکھات المفروق والنخیارات

چوتھی شاعت، شوال ۱۳۶۳ھ زلفغانہ بھون

تتمہ رسالہ نمبر

المختارات

فی بہائم التفریق و اختیار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و صلوة کے بعد عرض ہے کہ جن مسائل میں صیغہ نکاح یا تفریق قاضی کی ضرورت پیش آتی ہے در قاضی نہ ہونے کی وجہ سے وقت کا سامنا ہوتا ہے ان کے حل کے لیے رسالہ "العبدۃ الناجیۃ للجللہ اللہ جنہ" بہت تحقیق و تدقیق کے ساتھ بہت سے علم و محققین کے مشورہ کے بعد لکھا گیا ہے وہ اس میں بالاتفاق یہ قرار پایا کہ حد و ستان میں جس جگہ قاضی شرعی موجود نہ ہو در کسی مسلمان حاکم کی مدد سے بھی فیصلہ شرعی حاصل کرنا اختیار میں نہ ہو وہاں امامان ک کے مذہب کے موافق جماعت مسلمین کو یعنی شرعی کمیٹی کو قائم مقام قاضی سمجھا جائے گا۔ اس رسالہ کی تکمیل کے بعد ضرورت محسوس کی گئی کہ سب سے پہلے ضرورت رسالہ کے علاوہ تین صورتیں اور بھی ہیں جن میں صیغہ نکاح کی ضرورت پڑتی ہے اور ناجی نہ ہونے کی وجہ سے مشکلات پیش آتی ہیں، ان کو بھی اس رسالہ میں مسائل و دیا جاوے، کہ ضرورت کے سب سے پہلے بیجا جمع ہو جاویں، لیکن ان مسائل تکرر کو سب سے پہلے ضرورت کے سامنے پیش کرنے کی ضرورت نہیں آتی جس کی وجہ یہ ہے کہ سب حضرات کے سامنے پیش کرنے میں علاوہ اس کے کہ بہت غیر ہوجاتی ان مسائل میں زیادہ ضرورت بھی محسوس نہیں کی گئی کیونکہ ان میں زیادہ تر مشورہ طلب ہو و جماعت مسلمین کا فیصلہ تھا جو مذہب، اکیہ سے لیا گیا ہے اور وہ اس رسالہ میں

مفتوحہ علماء کرام طے ہو چکا ہے اس پر بڑی اطمینان مسائل فقہ کو مستقل نام
 سے موسوم کر کے بغور ترقی طبع کا جانا ہے اور جماعت مسلمین کے علاوہ مس ترقی
 کتبہ لائبریریوں اپنے مذہب کی کتب فقہ سے لیے گئے ہیں جس میں اکثر کتب تقریباً
 کل مسائل مباح میں جیسا کہ عبادت مندرجہ سے معلوم ہو گا صرف دو چار جگہ تصریح
 کی ہے کہ بحث قواعد سے تنہا و کی نسبت نئی ہے ان میں مباحات دیوہند
 سہارنپور سے مراجعت کی گئی۔ جہاں یہ اتفاق کچھ طے ہو گیا وہاں حرم کتبہ
 مسئلہ نکاح کے قاعدہ فقہ کے طرف اشارہ کر دیا ورنہ تردید یا اختلاف ظہور نہ کرے
 وہی مسائل یہ ہیں۔

حرم کتبہ سہارنپور۔ خیابانہ رخ۔ خیابانہ دست

اب ان کی بقدر ضرورت تفصیل کسی حافی سے۔ پورے حکام بوقت ضرورت
 علماء کرام کتبہ فقہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور عوام علماء کرام سے دریافت کریں۔

حرمت مصاہرۃ

اگر کوئی شخص کسی عورت سے زنا کرے یا شہوت کے ساتھ اس کو برباد
 یا تھمکے یا شہوت سے لپکے یا شرم گاہ کے نزدیک جھوٹا شہوت دیکھ لے
 تو ان سب صورتوں میں حرمت مصاہرۃ قائم ہو جاتی ہے۔ یعنی سب مرد اس عورت
 کی بیٹی اور ماں وغیرہ سب اوصاف و فروغ میں و رضاعی حرام ہو جائیں گے اور یہی
 حرمت پر اس مرد کا بیٹا اور باپ سب اوصاف و فروغ میں و رضاعی حرام ہو جائے
 ہیں۔ اسی طرح عورت کسی مرد کو شہوت سے باقہ نگاہ سے یا شہوت سے اس
 کا بوسہ لے لے یا غرض مقصود پر نظر شہوت ڈالے تب بھی مصاہرۃ کا علاقہ قائم
 ہو کر مرد پر عورت کے تمام اصول و طریعہ نبی و رفیع اور عورت پر مرد کے
 تمام اصول و طریعہ نبی و رضاعی ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں اور حرمت مصاہرۃ
 کے لیے ان افعال کا قصد اگر بشرط نہیں۔ بلکہ اگر کسی سے بے نیکی میں بھی کوئی
لے عورت کی تصویت کا حکم۔ مس و تقبیل رہی جو مس و بوسہ بچنے والے وقت اگر مرد
 کو شہوت دہن کر عورت کو ہو گا تب بھی مس حکم نہ۔ اسی طرح اگر عورت نے لے لیا ہے یا تقبیل
 کر کے مس بھی دونوں میں سے ایک کو شہوت نہ لانا کافی ہے۔ نیز نظر کے موجب حرمت اور لے کے
 لیے بے شہوت سے لے کر جو شہوت اس کو شہوت ہو وہی طریقہ شہوت ہو جو موجب حرمت ہیں و نیز
 مس و تقبیل میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ ایسا بیڑا طہاں و عورت کی طرف سے لے کر رکھے
 پس اگر کسی نے ماؤں دیا یا باپ کو دیا جو لے کر رکھے یا کسی نے لے کر رکھے تو وہ مس
 مصاہرۃ کا موجب نہیں بلکہ اگر شرط یہ بھی ہے کہ ان افعال سے جس سے زنا و زانیہ ہو نہیں اگر کسی
 تقبیل و نظریں سے ان میں سے کسی ایک سے مصاہرۃ ثابت نہ رہی

نفل سرزد ہو جائے مثلاً بوی بھر کر غوثہ من کو شہوت کی حالت میں ہاتھ لگا دیا تب بھی بیوی حرام ہو جاتی ہے۔ اس لیے غلام مذکور بیوی کے اصول و فروع مؤثر سے اور عورت کو مرد کے اصول و فروع مذکور سے سخت امتیاز طہارم ہے کہ سکر شہوت ہاتھ لگانے وغیرہ میں طہارہ و معصیت شدیدہ کے یہ بڑی حرمتی ہے۔ یہاں بخیر نماز و حرمیت معاہرت کا عہد ہو جائے۔ یہی اگر خداوند سے اپنی بیوی سے صورت یا فروع مؤثرہ میں سے کسی کے ساتھ کوئی ایسا فعل سرزد ہو جائے یہ بیوی کے اصول و فروع مؤثرہ میں سے کسی سے مرد کے ساتھ یہ فعل محال میں سے کسی میں کا ارتکاب کیا ہو جو حرمیت معاہرت کا موجب ہے مثلاً شہوت کے ساتھ غرض راس کو بہرہ دے گی۔ ہاتھ لگا دے، یا بوی بیٹھنے شرم کے اصول و فروع مذکور جیسے جس کے ساتھ حرمت معاہرت لازم کرنے والا کام کر بیٹھے یا خسر وغیرہ لے اس قسم کے فعل کا نکاب کیا ہو تو تمام صورتوں میں بیوی بیٹھنے شوہر پر پیشہ پیشہ کے لیے حرام ہو جاتی ہے۔ یہ یہ حرکت کسی نے فعل کیا ہو یا بھول سے کی ہو ہر ایک حالت میں یہی حکم ہے جیسا کہ یہی بیان ہوا۔

حرمت معاہرت واقع ہونے کے بعد بھی طلاق ضروری ہے

اگر حرمت معاہرت کی کوئی صورت جس آگئی ہو تو عورت کے لیے ضروری ہے کہ ہرگز بزرگ شوہر کے پاس نہ رہے اور نہ شوہر کہ قرابت آنے والے اور شوہر کے سے بیوی ایسی حرکات شہوت کا نفاذ نکاب کو سے و اس کوئی کام کر جس میں کوئی اشتغال ہو مثلاً جس کو دوسری بیوی سے اگر وہ دل دوسری شہوت میں جوں تو جب تک اس کو شکار اور ماتحت کہہ کے نہ یقین نہ ہو جائے کہ رجوع ہے اس وقت تک ہاتھ لگا دے ہنگام میں نہ دے کہ مرگنا کافی دیکھے کہ اس میں بعض مردہ فعل ہو جاتی ہے

ذرہ بھی لازم ہے کہ ایسی عورت کو فوراً علیحدہ کر دے اور زبان سے بھی طہیرگی ظاہر
 کر دے مثلاً اس طریقہ سے کہے کہ میں نے تجھ کو چھوٹا پایا اس طریقہ سے کہے کہ
 میں نے تجھ کو ملایق دے دی، اور اس کہنے کے بعد مدت گذرنے پر یہی کہ
 دوسری جگہ نکاح کرنا جائز ہوگا، لیکن اگر تو بہرہ دینی اختیار کرے اور یہی کو طہیرہ
 نہ کرے تو جس طریقہ سے بھی ممکن ہو عورت کو اس شخص کے پاس سے چلے ہانا نہ پاتا
 ضروری ہے کیونکہ اس کے ساتھ شوہر و بیوی کا تعلق رکھنا حرام ہو چکا لیکن جب
 تک شوہر زبان سے نہ کہے کہ میں نے اس عورت کو علیحدہ کر دیا یا قاضی تفریق
 شرعی واقع نہ کر دے تو اس وقت تک اس عورت کا دوسرے شخص سے نکاح
 درست نہیں ہو سکتا۔ پس اس کا درختار میں ہے علیہ

مندیہ و ذیل چار اصطلاحات ہیں۔

وحدہ اللہ بالانصاف یعنی (اصل میں تینہ ارادہ الذاہیٰ موطن المحرم واصل و
موسمۃ الشہرۃ ووضوئہ علی الرأس بحالہ لا یسمی لحدۃ واصل ما مستہ
وہ ظہرہ الی ذکرہ وانشطوریٰ فرجہ، مہر و الداعی و یوظف و موت ربہ چ
ادماج ہی بہ و مرد و عہد سلفہ و قال ذی فی تحت ثوبہ و عہد ایضا قال
فی الحدیث اذ یحرمۃ المصاہرۃ المروءات الذریعۃ حرمتہ بموۃ علی رسول
النبت و عہدہ نسباً و رسماً و عہدہ اسولی و قویہ علی العرقی نسب
و رضا کا کافی موطن ابدال، عم شہادہ ۲

و قال تحت ثوبہ مطلقاً یرجع الی الاصول و الفروع، فی وار عکون
وان سلفن ثم شہادۃ فی الحدیث ۲۔۔۔ و نکلی الشہرۃ من احسنہا
و قال الشافعی فی هذا یرفع فی المسوا فی النظر فتحدیث الشہرۃ من انما ظہر
و یدہ ایضاً و حرمتہ المصاہرۃ لا یرفع کما ۲، حتی لا یحمل لھا التزوج
بما غیر الذی بعد المتارکۃ و یقتصر بعدہ فی رد و یجوز یجب قریبہ لا یرفع
متارکہ ای ذات حصی سمون، کما فی، جرایبہ و حجابہ العوامی لہ بہ
نصرت القاصی و متارکہ ۱ عم

وقد علمت ان انکاحہ و یرفع فی یصد و قد صرحوا فی انکاحہ ۳
لما سئل الخ، ان انکاحہ لا یحقق الذی یقول ان کانت ہولاً یھا کتو کتک او
تحیت سبیلک ما سمیرا مدخلہما یقبل یقبل باقتول و، لئلا علی نصہ،
حدودہ العدد و ایما و ذیل لا یکنون الا باقتول فیہ الخ فی حدیث ۲۳۔

قاضی شریعہ نے جوئے کی صورت کا حکم اگر کوئی عورت دوسری جگہ نکاح کرے
چاہے تو قاضی کے پاس دعویٰ کرے

فیصلہ کا طریقہ جس وقت عورت، دعویٰ کرے کہ "میرے شوہر اور میرے درمیان
کے صلہ و فروع دہن دیر کے باہمیچے کے دشمنوں میں سے
نظائر شخص کے درمیان یا شوہر اور میرے اصحاب و فروع میں سے ظن عورت کے
درمیان اس قسم کا در قدمیں آہستہ چکر مت معاہدہ کا باعث ہے
اس دہرے مجھ کو میرے شوہر سے پیہا کر دیا جائے تو خاصی یا اس کا قائم مقام
پہنے شوہر سے ہیں اسے لڑائی جو بہ دشمنی ہے، اگر شوہر ہرست اس دشمنی
کی تصدیق ہی تو عدالت سے کہہ جائے یا نہیں اگر گوہ پیش نہ آجوں یا ان میں تفرقہ
گوہی موجود نہ ہوں تو شوہر سے صلہ بجا مانے اگر وہ صلہ لڑنے سے مقدمہ خارج
کر دیا جائے یعنی یہ تفریق کی جائے، درت یہ فیصلہ کیا جائے کہ عورت سے مستور

معاہدہ کو تفریق کا سبب کہنا دوسرے مستقل مسئلے سے جیسے دشمنی کا در مقدمہ درج کرنا درج
اس کی صلہ رعاہ کے بیاہر میں مانیر پر کہہ دیا گیا ہے۔ پس نفیس کا شبہ ہوگا۔

پہن نفیس یا پھر صلہ ہمارے نزدیک جائز ہے جس کی یہ
معاہدہ میں صلہ معادی سنی، بیکہ کے فتوے کی حد ہمت اس سے بھی ہوتی ہے تاہم ان کے وقت ضابطہ
سے کوئی کرے دل درج تو نفیس کے بارہ میں کسی اپنے متفقہ فرام مکتبہ رواج کر کے ان کے متوہ
جیل کرے واسطہ علم

بک بات ۱۱ رکھے کے قابل رہے کہ اگر وہ رٹا کا پیش نہ ہو وہ سے میں دیکھ کر عورت کا لڑکا
بائے بیکہ رٹا کا وہ سے یہ دیکھ دیتا۔ عورت کے کوہر عورت کا لڑکا ہے، عورت کا لڑکا ہے، عورت کا لڑکا ہے،
مان کرے سنی، کہے کوہر رٹا کا کوہر رٹا کا ہے عورت کا لڑکا ہے۔

شوہر کے ساتھ رہے اور اگر قاضی نے عورت کو اس کے نکاح میں ہی رہنے کا حکم دے دیا تو اس صورت کا حکم آگے نہ کرے۔ اور اگر وہ حلف سے نکار کر دے تو تفریق کر دی جاتے۔

حلف و تصدیق اور شہادت کے متعلق ضروری توضیح اگر شوہر کے فعل پر عورت

بجوری کے احوال درمیان میں سے نکلا عورت کو سہوت کے ساتھ پکڑا ہے جس کو شوہر سے حلف اس بات پر جاملے کہ اس نے یہ فعل ہرگز نہیں کیا یا شہوت کے ساتھ نہیں کیا اور اگر دوسرے شخص کے فعل پر عورت یا مثلاً عورت اس طریقہ سے کہے کہ مجھ کو خسر نے شہوت کے ساتھ پکڑا ہے تو شوہر سے اس طریقہ سے حلف لیا جائے گا کہ خدا کی قسم میری زیادہ تر خیال یہ ہے کہ عورت میں عورتی میں سچی نہیں اور اس واقعہ کا ہونا یا شہوت کے ساتھ ہونا میرے دل کو نہیں لگتا۔

حرمتِ مصابرت سے متعلق ایک ضروری مسئلہ اور گویا میں تفصیل ہے کہ جو عورت اور گال پر بوسہ دے

اور ترم گاہ یا عضو مخصوص چھونے اور یہ ستان چھونے کے دعویٰ میں تو صرف ان خیال کی گویا دینے سے حرمتِ مصابرت ثابت ہو جائے گی شہوت کا انکار۔
مثلاً اور اس صورت میں اس شوہر کے ساتھ خدا اور اپنے نفس پر تدریج و تابا کرے یا نفس اس کا حکم مغربیہ ملکہ دہم میں آتا ہے

کہ عورت حرمت کے لیے پکڑا اور قد گاندھی خبر ہوگا جس کی تفصیل صفحہ ۱۰۷ کے حاشیہ ۲ میں گہر چکی ہے عورت پکڑنا یا قد گاندھی خبر نہیں اس سے شہوتی و فحش کی صورت سے تدارک جزا ہے کہ جزا نفس در کبریا کی نفی پر حلف کر لینا کافی ہے۔ یا جسے عورت میں یہ الفاظ اس کا تہہ ہے۔ اگر کسی عورت کا حرف اس کے عین پر نوبل عرف سے جمی کر کے وہاں تک سب الفاظ تحریر ہو رہے ہیں

[illegible]

ولما أقبح عليه اليمين على التزويج فظفر للقاء عدة المعصومة من أن تقول أنك
لما يثبت برهم اليمين - ونص عليه لفظاً وفي سبب الرضا وحسنة المعاملة - فليس

اے یحییٰ، اس صورت میں تھانہ تقریباً نہ کہ گھڑے پر دوڑ رہی بات ہے کہ حکومت کے محکمہ میں جاننا ہو چاہے کہ
دوڑنے کی نفسی صحیح ہو مگر مسئلہ وہ میں آتا ہے

مفتوح و جہالت کی بنیاد پر تردید ہے جو قبیلہ فردت کتب مذہب اور علماء کے تحقیق کر
لی جاوے

بہتر اگر یہ مرد جو تو اس نے جو شہادت دی ہے وہ خود اس کے حق میں قریب ہے
مگر اگر کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو اس شخص کے اصول و فروع میں سے
ہو یا پہلے سے کوئی ایسی عورت اس کے نکاح میں ہو تو حرم ہال قرار ہوگا۔ کہا
لا یحییٰ دالہ علیہ علم بالصواب۔

اگر دیکھنا صاحب گمان ہو کہ ایسا واقعہ ضرور ہوا ہے جس سے حرمت معاشرت
مشق ہو گئی تو اس کو نکاح کرنا حرام ہے۔ اگر اس نے جھوٹا حلف کر لیا اور اس پر
قاضی نے فیصلہ کر دیا تو اس کی تفصیل فقہیہ مسئلہ دوم میں آئی ہے۔

اگر عورت کا دعویٰ صحیح تھا مگر شہادت معتبر پیش نہ ہو سکی اور خداوند نے
حلف کر لیا اس واسطے قاضی نے مفاد نکاح کر دیا یعنی تفریق کی اور نہ رجوعیت
میں رہنے کا حکم کر دیا تو اس عورت کے لیے ہائز نہیں کہ اپنے خیمہ سے شوہر
کو اپنے نفس پر قدرت سے بلکہ صبیغ وغیرہ کے ذریعہ اپنے آپ کو اس سے علیحدہ
کرنے لے کہ کوشش کرے گا و اگر کوئی نہ ہوگا کہ وہ ہو تو جب تک اپنا پس پیلے اس شوہر
کو پاس نہ آئے۔ کہا صرح بہ فی الدعا خیار وغیرہ من بعد من زوجھا
بطلاق الثلث و لا سند لها۔ اور اگر قاضی نے عورت کا دعویٰ رد کر کے کے ساتھ
یہ حکم بھی کر دیا کہ یہ تنور اس شوہر کی زوجیت میں رہے تو اس صورت میں عورت
کو تکلیف جائز ہے یا نہیں اس کے مشق نہ کوئی جزئیہ ملے اور نہ قاعدے سے کچھ حقر
کی قسم ناقص میں آیا اور خود طور و تلاش کے بعد جب مولانا محمد شفیع صاحب مطہق
دار العلوم پوزند سے مکالمات پر بھی مسئلہ علیہ ہوا تو حضرت حکیم لاسٹو مستبر کا تتم
سے مزاجت کی صورت نہ رہتا نہ فرمایا کہ قواعد سے صاف واضح ہے کہ اس صورت

میں بھی عورت کو لکھیں جائز نہیں کیونکہ عکبرہ مقدمہ کے متعلق ہے۔ فسخ کے ہیں میں اس صاحب کے نزدیک تصادفاً ماضی، ماضی بھی، خیر ہو جاتی ہے بلکہ یہ حکم ایسا ہے جیسا کہ اطلاق مسئلہ کا حکم تباہی و زور کی بنا پر دلائل حکم سے کسی کے نزدیک بھی باطل ثابت مانت نہیں ہوتی۔ مزید یہ بھی، رشاد فرمایا ہے کہ فقہ کو اس میں شرح صدر ہے کہ تردد نہیں اور ماضی صاحب جو صرف نے بھی اس میں وقت فرمائی مگر احقر کی مؤرخہ شرح صدر نہیں ہوا، علی اللہ بحمد اللہ، ذلت اسرار میں یہ ظاہر ہے کہ جب تک کسی چیز پر سے یا قواعد سے شرح صدر کے ساتھ جواز ممکن نہ ثابت ہو اس وقت تک حضرت والا کے ارتداد پر عمل نہ واجب ہے۔ واللہ اعلم۔

خیار بلوغ

بائع بڑے اور لڑکی کا سب سے مقدم دلی ہے۔ اگر آپت ببالغ کا نکاح کئے تو وہ نکاح مانع ہو جاتا ہے یعنی بلوغ کے بعد بھی لڑکے لڑکی کو اس کے منہ کرانے کا اختیار نہیں رہتا خواہ کھو میں نکاح کیا ہو یا غیر نکاح میں۔ اور ہر مثل مقرر ہو، ہو یا ہر میں جن کی حشر کیا ہو رضی یا حشر لڑکی کے بارہ میں تو یہ ہے کہ اس کے ہر مثل سے تنہی کی کر دی ہو حشری کی ہو ناگوار نہیں جو سنی اور لڑکے کے بارہ میں یہ ہے کہ اس کا نکاح جس لڑکی سے ہو اس لڑکی کے ہر مثل سے اتنا زیادہ مقرر کیا کہ

لے۔ اگر کوئی باوجود حشر یا رضی ہو جو اس کا سب سے مقدم وہی میا سے در پٹے کا کیا ہو انکا جسب انکا میں کسی نکاح کے برابر ہے جو باپ نے کیا ہو یا

لے یہ حکم جب سے چونکہ نکاح کی خفہ کے وقت باپ کو ہر کھڑے ہوئے کا حکم ہو سب لڑکی سے راجع ہوا علی وجہ کے بیان کی بنا پر کھڑے کھڑے کیا اور ہر میں نکاح سے ہوا کھڑے ہوئے کا حکم خیار یا کھڑے ہوئے کا حکم خیار یا کھڑے ہوئے میں معلوم ہوگا

کو اس زیادتی کو رونا ناگوار سمجھا جاتا ہے مگر فریادوں کے ساتھ اور میں فاحش پر نکاح کے صحیح ہونے کے لیے دو شرطیں ہیں۔

اول یہ کہ وہ شخص نکاح کرنے کے وقت ہوش و اس سالم دماغ ہو پس اگر نشہ کی حالت میں یا ایسا کیا تو نکاح بالکل ہی باطل ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ معروف و معروفہ یا فقیر و غنی اس کے قبل کوئی واقعہ ایسا نہ ہو جو جس کی بناء پر وہ ناخیاں ہو جائے کہ یہ شخص معاملات میں لاپنج و جھوک و دھ سے مطمئن اور انجام دہی کو قدر نظر نہیں رکھتا پس اگر کوئی شخص لاپنج یا ناخیاں سے اندیشی کے سبب ہمدردی میں مبتلا ہو معروفہ جو وہ اگر ناپانچ بیٹے یا بیٹی کا نکاح غیر کھڑے سے کر دے یا غیر میں فاحش کرے تو وہ نکاح بھی بالکل باطل ہے۔

اور جو شخص فاسق (یعنی بے باک و بے غیرت) جو وہ الاستیاء کے حکم میں ہے کما فی دائل باب النونی من انداء المتکرم الشامی ص ۱۸۱ ج ۱ اس کو خوب یاد رکھیں اکثر لوگ اس سے ناواقف ہیں اور ان دونوں شرطوں کا

لمعہ گماہ و دا خود نکاح پر حاوی تہ بھی یہی حکم ہے اما اگر عقدہ ہر سنی کہ کسی مستحق شخص سے نکاح پڑھانے کے لیے کسی کو وکیل بنادیا ہے تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر کسی شخص کو ہر مقدور اندیشہ ہر کہ قصیدہ کے مدون کی وکیل بنادیا کہ ہر لڑکی کا کسی شخص سے نکاح کر دے تو اس کو وکیل کو طر کھڑے اندیشہ فاحش پر نکاح کر کے کا اعتبار نہیں اگر کر دے تو بالکل گماہی عن الدلی عبارات الاشد من قولہ دون کا المبرور مبرور و دون قولہ لو عین لو کینہ القدوم الدی ہر من فاحش الم رکا اذ صرح فی الوکیل ان لہ مدد بعیر کینہ ان قال مدد ہا من فاحش

ماصل یہ ہے کہ جب اُس نے نکاح کیا ہے اُس وقت اُس کی ظاہری حالت سے کم از کم خیر خواہی کی توقع ہو سکتی ہو۔

حق دلالت اور جب باپ نہ ہو تو دادا اولیٰ ہو تا ہے اور دادا جو نکاح کر دے اُس میں ہی تفصیل ہے جو باپ کے متعلق گذر چکی تھی مذکورہ دو شرطیں اگر پائی جاویں تب تو نکاح لازم ہو جا تا ہے ورنہ بالکل باطل ہے لیکن دادا کے بعد باقی حوا وغیرہ کو ترتیب حق و مایع پہنچتا ہے مگر وہ باپ و دادا کے برابر نہیں بلکہ ان کا بعد احکم ہے یعنی اگر یہ دوا کے سوا کوئی دوسرا دوا یا بالغ لڑکے یا لڑکی کا یا کفو میں نکاح کر دے یا ہر شخص فاحش کے ساتھ مقرب کر دے تب تو نکاح بالکل ہی نہیں ہو تا خواہ اُس نے سنا سنہ ہی غیر خیر ہی سے ایسا کیا ہو۔

کھوس بہر مثل پر کیا ہوا نکاح اور اگر کفو کے ساتھ بہر مثل پر کیا ہو تو اس وقت نکاح صحیح نہ ہو جا تا ہے لیکن لازم نہیں

ہوتا۔ جو لڑکے لڑکی کو بچہ جو بچے پر ہتھیار ہو تب ہے کہ اس نکاح کو باقی رکھیں یا فسخ کر لیں جس کی شرط ابھی آئی ہے اور اس اختیار کو فیہ بر بوط کہا جا تا ہے۔ اور پھر بوط میں نکاح صحیح ہے نہ کہے لیے قصص نے فاحش پر سنا ہے جو مرد ہے بدون قصص تھے فاحش کسی حال میں نکاح فسخ نہیں ہو سکتا

اور جہاں فاحش نہ ہو وہاں مسلمان سا کہہ چناؤیت علی الترتیب فسخ کر سکتی ہے کما مود و راعہ الترتیب فی اصل و راعہ

یہ ترتیب ہے ان ترتیب کے ساتھ یہ ہے بعد دیگرے ورنہ فاحش کو کوئی دوا نہیں کی تفصیل کہتے ہیں کہ ہم کر سکتی ہے یا نہ

یہ یعنی ماہر کا باغ ہو کر سچ کا خواہاں ہو یا لڑکی

تنبیہ

بالغہ کے طبع نکاح کی شرائط بالغ ہوئے ہوئے طبع نکاح کا جو اختیار حاصل ہوتا ہے اس میں اس امر کا خیال رکھنا بھی نہایت ضروری ہے کہ وہ کب تک باقی رہتا ہے اور کس کس وجہ سے نکاح لازم ہو کر طبع کا اختیار مائل ہو جاتا ہے۔ ہذا اس کی تفصیل بیان کی جاتی ہے تاکہ عمل کے وقت اس کا خاص طور پر خیال رکھا جائے۔

اگر بالغہ نکاح طبع کرنا چاہے؟ تفصیل یہ ہے کہ جو لڑکی بالغ ہوئے ہوئے نکاح طبع کرنا چاہے؟ تو وہ اپنا چاہتی ہے۔ اگر وہ مانگے ہو تو اس کا اختیار طبع حاصل ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ جس وقت ان کا طبع جاری ہو

۱۔ ہاں جو کہ کا یہ مطلب ہے کہ اس خاتون سے ہمہ تنی کی نفی آئی ہو ورنہ اس سے قبل ہونا نہ

ہے

طبع یہ سب سے پہلے ہر پندرہ سال سے قبل ان کا طبع جاری ہو جائے اور اس وقت پورے پندرہ سال کی عمر تک اس وقت کا تہہ بہہ شفا کوئی لڑکی رمضان سے پہلے کی، تاہم کوئین مونس قصاب کے وقت کے وقت ہیں مگر اور رمضان سے پہلے جب تک کوئی علامت نہ ہوگی کہ وہانی لڑکی، رمضان سے پہلے کوئین مونس قصاب کے وقت اس کو شفا طبع بھی ملے گا نہیں لڑکی اگر نہ ہوگی وقت فوراً ہی سے نکاح طبع کر دیا تو اس کا اختیار ہوگا اور نہ اگر وہ بھی تاخیر کی تو اختیار طبع حاصل ہو گیا اور اسی طرح شہرہ یا لڑکی کے وقت مذکور کے بعد ہوئی یا بعد از مہر کوئی نکاح لازم ہو جائے گا اور یہ بھی یاد رکھیں کہ اگر حساب کریں اس سے کیا جائے۔ اگر لڑکی ہر طرح کا اختیار نہیں دھارنا بلکہ اس سے فی الحال بلکہ فوراً صوبہ ان کے مفاد اہل علم کی مدد سے الطحاوی و مطلق فیہ حدیث صوبہ اہل علم و فیہ حدیث صوبہ اہل علم

ی وقت روزِ بلا کسی غیر کے زمان سے پرکھ دے کہ میں اس نکلن پر ہی نہیں
 چاہتا اُس وقت وہی اُس کے پاس موجود ہو یا نہ ہو ہر حال میں فوراً زبان سے
 کہنا شرط ہے۔ البتہ اگر کھاسی یا چھٹنگ وغیرہ کی وجہ سے فوراً بولنے کی ضرورت
 نہ ہو تو یا کسی نے جہاز منہ بند کر دیا ہو تو اس مجبوری کی وجہ سے جو تاخر ہو جاوے
 اُس کے باعث خیالہ فریغ ماضی میں جوتا موتا بشرطیکہ مجبوری رافع ہو تے ہی فوراً
 کہہ دیا ہو اور بعد میں کسی مجبوری کے اگر زبان سے کہنے میں درجی دیر کی تویر اختیار
 باطل ہو گیا اور فریغ کرنا طاعت نہ رہا۔ اگر غلط زبان کر کے فریغ کرالے گی تو ستم
 گزشتہ ہوگی۔ و لکن ان امثالت سفینہ یعد نقص و ظاہر و باطن بعد لاعلم
 رحمہ اللہ تعالیٰ و اللہ اعلم۔

میرا کہہ کہ اس کی بھی ضرورت ہے کہ زبان سے کہنے پر کم از کم دو مرد یا
 ایک مرد و دو خواتین کو کہہ دینے تاکہ تاخیر وغیرہ کے پاس سناٹہ پیش نہ
 برنام آوے۔ درگوئے سے کاتھیلی حکم را یا سونو نصیب کے بعد جنون فائدہ مند ہو
 اسے گاہ میں کو ضرور دہرایا جائے۔

اور اگر وہ روکی نہیں ہے تو پھر اس کو فوراً کہنا ضروری نہیں، بلکہ جب تک
 صحت نہ ہوگی اُس وقت تک منظور رکھنے کا اختیار ملتا ہے۔ چاہے
 کتنی ہی دیر، مگر جس سے صرف خاموش رہنے کی وجہ سے تھک کا خیال پوش ماضی نہیں
 جوتا البتہ بعد فریغ زمان سے کہہ دینے کی کہ یہ کار منظور ہے یا کوئی کا کہنا

لے یہ وہ جس سے پہلے پہلے ہو کر نہ رہتا کہ اس سے ستر ہی اور عافیت سے

و موجود ہے۔ یہی ہے کہ اس کے بعد وہی خطاب پاس رہا، اور کہہ دیا وہی اس کے

نہیہ ایسا کہ اس سے پہلے اس کے بعد وہی خطاب ہو گیا

لے اس کے بعد اس کی رہا سہی سے دوسرے دوسرے پہلے پہلے رہا

کرتے گی جس سے رن مدد پائی جائے تو اختیار باطل ہو جائے گا۔ اور پھر شبہ کو نامشکوکی پر
 کوہ ہمارے فی جیجی مودیت ہیں۔ اس کو مدد دے دیں۔ دانی ہے کہ میں شہر ہوں و ماضی
 ہو چکی ہوں اب اس نکاح کو بیچ کر دیا جی ہوں اور شہر کے کاغذ بھی ہیں جسے جو غیبیہ کا ہے
 یعنی بالغ ہوتے ہی کوڑا لیا جاتا ہے کہنا صرف وہ نہیں ہے بلکہ جب تک کہ تو یہ فعلی طور پر
 کہہ اس وقت تک اختیار رہا ہی رہتا ہے۔ میں اگر کسی لڑکے یا قہر شہری سے بددعویٰ
 نکاح کر رہا ہوں تو ان سے لے کر دیا کہ یہ نکاح منظور ہے تو اب منع کا مطہ نہ رہا ہے
 تو اس منظور کو نکاح نہ مانا جائے۔ مستثنیٰ کی وجہ سے اس وقت سے منع کا مطہ نہ رہا ہے
 ضروری اگر بولے کہ یہ نکاح نہیں ہے تو اس سے بھی فی الواقع نہیں رہتا اور اس سے
 مستثنیٰ بھی نہیں ہے۔ سب جہتیں سے چھ بھی گزرتی ہیں۔

اور یہ سب نکاح نہیں ہے جب کہ کوئی سے پیشہ کو نکاح کی طلاع ہو چکی ہو
 اگر کسی و ہوتے سے اختیار نکاح کی ہو چکی ہو تو یہ سب نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے
 و لڑکی کے لئے واسطہ اختیار کرتی رہے و رہے کہ جو عین بھی کہتی ہے اس
 سب اس کو ختم ہونے کے وقت ہی کیا جائے گا۔

وہاں سے نکاح کی کوئی بات نہ ہو اور نہ ہی وہاں سے نکاح کی کوئی بات نہ ہو
 کوئی حدیث یا صاحب النکاح (۱) و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح
 و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح
 و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح

نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح

نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح

نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح و ہر نکاح

[illegible]

سید یحییٰ ابن اسمعیل "لا تاوی" ہجرت ۱۰۰۰ھ میں پیدا ہوئے۔

الأمازيغية بالعلم

عنہ ما انکاف قبل الدخول اما بعد حل بها قبل طریقه میہتی ان فی کونہ نہ من المصرد
بعد یومہ وصال لادہ لا بد منہ اما ہر اوصاف او در مطلقہ قتال فی قبولہ المصرد
الدخول بہا و الخلقۃ افادہ ط (مکتبہ جدید)

بارہ کو نکاح نام منظور کرنے کیلئے گواہ ضروری ہیں بارہ لڑکی بالغ ہوئے کے بعد
جب نکاح نام منظور کرے تو

اس کو نام ضروری پر گواہوں کی بھی ضرورت پڑتی ہے جیسا کہ اس سے پہلے گذر چکا
ہے لیکن وہ مختصر تھا اس وجہ سے تفصیل لکھی جاتی ہے تفصیل یہ ہے کہ گواہ بنانے کا
فوری صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ لڑکی جس وقت بالغ ہوئی ہے اس وقت اگر اس کے
پاس گواہ موجود ہیں جب تو اسی وقت اس کو کہہ دینا چاہیے کہ میں اب بالغ ہوئی
ہوں اور اس نکاح کو طبع کرانا چاہتی ہوں۔

بالغہ کو نکاح ہر ذکر کرنے کیلئے اگر فوراً راضی ہو سکیں دوسری صورت یہ ہے کہ اس
وقت گواہ موجود ہوں اس

صورت میں زبان سے فوراً نام منظور کر کے گواہوں کو بلا جا کرے تاہم وہ ان کے
پاس پہنچ جائے اور گواہ حمدی مل جائیں یا دیر سے طہیں بہر صورت ان کے سامنے
یہی کہنا چاہیے کہ میں اب بالغ ہوئی ہوں اور نکاح طبع کرانا چاہتی ہوں ہرگز یہ
بات ظاہر نہ کرے کہ میں بھی کچھ دیر ہوئی بالغ ہوئی ہوں یہاں تک کہ اگر گواہ
داخل فوراً ہی معلوم کریں کہ تم کہہ باغ ہوئی ہو؟ جب بھی تفصیل طریقیہ و اقتصادیانہ نہ
کرے بلکہ یہی جواب دے کہ میں اب بالغ ہوئی ہوں یا صرف اس قدر کہہ دے

لے دیوید کتب الامار الحق کا صریح و عاۃ الامامین کتب الفقہ و فی الامور اہل
و لیکن بیچلہ فی انقلاب اما جو روانہ صریح بعض قولہا مذکور فی شہادت کا

حائز بھی رہے تب بھی صبح نہیں ہوتا کہ نکاح سے پہلے اجازت ہو ناشرہ سے اس وجہ سے عورت کے لیے ضروری ہے کہ اب ہرگز نہ کرے کہ نکاح کا عہد ہونے کی وجہ سے عورت ہمیشہ گناہ میں مبتلا رہے گی، یہاں کہ وہ شمار میں ہے۔

۱۔ فصل نکاح مودة مکملہ بلا دلی ذاکات عہدہ دوم میں جس کا متن ہے
فی الذمہ ما یشد وخرج وذلک منہ والامر وبقایا الاقراض فی عہدہ مکملہ
ما یشد فی الذمہ جو اصلہ ۶۱ وی دھا لہذا رعدہ ودرایتہ الفتن عن الہ
حقیقہ وایضا صاحب الذمہ بقدرہ موافقہ رعدہ لای وذلک منہ الشامی وحقہ بقول
نفس الامیر وذلک اقرب الی الاستیاضہ۔

نکاح بلا اجازت ولی شامی کی عبارت کا مفہوم عبارت بالا کا ترجمہ مفہوم یہ
ہے کہ اگر دماغی تکلف
عورت کا نکاح ولی کی اجازت اچھی، تاہم ہو جائے گا حکم سے کہ ولی عہد ہو
اگرچہ غیر مجرم ہی ہو جسے کہ چپا کا لڑکا۔

صبح مذہب میں ہی قول ہے (۱) یہ، سن دیکھ دو کا الارحام الدمال خارج
ہیں، اور قاضی کو عورت کے غیر کفو میں نکاح کرنے کی صورت میں جب تا عورت کے
بچہ پیدا ہو، حق اعتراض ہے، اور یہ نکاح کے ناجائز ہونے کا بھی حقولی دیا
گیا ہے۔

دو ائمہ میں سے کہ بیعت امام بو حنیفہ سے حسن کی رذات ہے اور اس
رذیت کی صاحب دین تائبہ عبارت وہو انہی یلقونہا سے اور علامہ شافعی
سے حسن الائمہ کے قول سے تائبہ لڑائی سے وہ قول ضیاط سے زیادہ قریب ہے
تورہ بلا عبارت سے اس صورت کا بھی حکم مسلم
عیر کفو میں بلا اجازت ولی نکاح یہاں کہ جس میں عورت کو شوہر سے غیر کفو ہونے

کا علم ہو اور کفو ہونے کی شرط کہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ یہ اور بعد میں معلوم ہو جائے
 کہ وہ شخص کفو نہیں ہے تو عورت پر ضروری ہے کہ معلوم ہوتے ہی اس شخص سے
 ملنا نہ ہو جائے، کیونکہ مطلقاً برقرار کے موافق غیر کفو سے ولی کی بلا اجازت نکاح درست
 نہیں ہوتا تو جس وقت اس کا غیر کفو ہو یا عام رنگ پر تو اس وقت ثابت ہو گیا کہ
 نکاح شروع سے ہی باطل تھا۔

”و ما قول الدعا انما منو کہت رجلاً ولو تعلموا به باء اھو جھڈ لٹ
 چار بن الا لھیا ر نفوس جی ط ی ہر الد یہ ولا و دھسی ہما والا و لیا و
 وقد علمت ان ظاہر الدعا بانما منو کہت برادینہ الحسن و الخیار لھو ط ی۔“

باپ، دادا کے علاوہ نکاح کسی دور سے دوائے ناپا لگ کا نکاح غیر
 کفو میں کر دیا، یا نکاح باپ دادا کے یا لیکن وہ عورت بسوا ل اعتبار یا ماسق
 متھنک نہ ہو، یعنی کھلم کھلا ماسق ہے عورت نہ ہو، اور چار بنو غم کے باپ میں
 س کی غیب میں گھر چکا ہے یا نشہ کی حالت میں نکاح کیا ہو س مہمت میں بھی نکاح
 بالکل باطل ہے جیسا کہ گذر چکا۔

باپ دادا کے کیے گئے نکاح کی حیثیت غیر صحیح ہے کہ باپ دادا
 نے ہوش و سواش کی درستی کے ساتھ ملاحظہ کا نکاح غیر کفو میں کیا ہو، اور باپ، دادا دونوں ماسق متھنک ہو یعنی
 کھلم کھلا ماسق نہ ہو، اور نہ معروف نہ لاعتبار ہو یعنی معاشرہ میں وہ شخص
 دلاوی کا بدخواہ یا بے حیاء نہ ہو، اور وہ معروف اور معروف مشہور ہو، اس صورت میں
 نکاح لازم ہو جائے گا، اس نکاح کو طبع کرانے کا بھی احتیاج نہیں ہے کہ ماسق
 نہیں ہو علم یص۔

اور یہ حکم عام ہے خود اسباب و احوال و قسود کا حاج عدم اجازت کا علم تھا یا نہ تھا۔
 یہ دو صورت نکاح صحیح اور لازم ہو جاتا ہے۔ اولاً اگر دوسری صورت یعنی عدم علم
 کی صورت میں کفار کی شرط پر نکاح کیا ہو تو اس کا حکم حدیث سے جو صورت ششم
 ہے آتا ہے۔

ولی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح چوتھی صورت یہ ہے کہ باغض حدیث سے
 نکاح باہر سے ولی عدم کفایت کا علم ہو جسے جوئے غیر کفو میں ہو حکم ۱۷۱ کا یہ ہے کہ نکاح صحیح اور لازم ہو جاتا ہے اور
 کسی زوج کا اعتبار نہیں رہتا۔ کہ لاضی رضائے سقوط و سب فی انفسہم عدم
 یقار لاحادیث السورۃ الخاصۃ فہذا السورۃ ۱۰ فی ۱۰۔ اور یہ حکم سبب اولیاء
 کے لیے عام ہے خود سب و جہ ۱۰۱۔ ان کے علاوہ کوئی دوسرا ولی ہو لیکن نزل
 آتا ہے کہ اگر لڑکی باکرہ ہے اور سب و جہ کا حدیث سے نکاح ہو تب تو اجازت
 کے لیے بعض اُس کا سکوت کافی ہو گا اور لڑکی تدبیر ہے یا بہ و جہ کے علاوہ کسی دوسرے
 ولی کی وہ بت پرین نکاح ہو اسے تو اہل بیت پر پوری تشریف ہے کہ سکوت کافی
 نہیں۔ مگر حدیث ۱۱۱ میں رہتی دوزخ میں ہے۔ روح مستقیم لیکر اہل بیت کی غیر
 کفایت و کفایت کے حکم کے لایک۔ ان کے رضائے جہد کا لایک عند عدمہ و غیر
 الایم و الیہ ایس برائی کی اسکا حکم نہیں کہ وہ سکوت رکھتا رہا یعنی اہل شرائط
 نکاح میں الخانیہ رحل روح مستقیم لیکر یا اہل بیت میں کفو نہ نکاح نہ لایک
 و کت قال حبیبو سکوت نہ لایک و قال حبیبو فی حرمی حبیبو کو رہا

۱۔ اور اگر فقیر ہو نہ کہ فقیر سے کسی اور سے کہ وہایت میں پہنچی ہو تو لایک نکاح جائز کہ
 میں اس کی بابت کو اثر نہیں ہے لایک کہ ہر سے نکاح صحیح ہے۔

ہوائے کعبہ بغیر ساقط ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے اس وجہ سے بالغ جو لے کے عدہ
بھی باپ کو اختیار ہے۔

عربی نظم بابت تفریق علیحدگی کی تمام سورتیں زیر یہ معلوم کرنے کے لیے کہ کس کس
سورت میں قاضی کا فیصلہ شرع ہے دیکھیں کہ کس میں نہیں
درمختار ہے ایک عربی نظم میں لکھا ہوا ہے کہ جس میں تفریق شرعی کی تمام سورتیں مل گئیں
وہ نظم مندرجہ ذیل ہے۔

بابت تفریق شرعی

عربی نظم

وہوذا

| | |
|----------------------------|---------------------------|
| فروغ النکاح اٹک جیسا کہ نف | مخ طلاق وعدہ الدہر کیلکھا |
| تاجن الدارچہ انحصار مھر کا | ہما دعہ و صفا گفتو یہی ہے |
| تغییل سہوی اسلامہ بعباب و | رسمام صریحہ و عدہ دایمہا |
| تہار عشق ہوجہ رقتہ و کذا | ملک بعض ذلک المسم یعصیہا |
| اسا اطلاق جیب مسئلہ و کذا | اہل ذیہ و ایمان ذات یہوہا |

یہ شعر علامہ الشافعیؒ نے لکھا ہے ان کا ۲۷ نمبر فرسوسری - دھراجود ۱۲۷ھ

لکھ ہذا اعلیٰ فاضلہ روایت دیکھئے روایت الحسن المتعارفہ شریعہ اعلیٰ کورۃ فی بصیرۃ اللوف من

نور سبب - کتب ۱۲۷ھ

لکھ دیکھئے عدلہ شامی کی حد سے

اوصاف اسلامہ جہد بعض لکھ بیلہ بیلہ کتب عدہ اہلہا معدہ منہ البی

کتب قد فرہ انہی مکتوبات - اما اطلاق جیب منہ ہا ہا - روح بیلہ و دالہن بیلہ و دالہن بیلہ
بہ الرحمہ

التعديلات

| | |
|---|--|
| نقد تشریفات مطالعة هذا الكتاب قدّمه السيد | نقلنا في التبرير لمحمد باصا صحيفة |
| قدّمه السيد محمد باصا في سنة ١٢٩٧ للهجرة | المذكورة على معنى عندنا في سنة ١٢٩٧ للهجرة |
| وتمت ترجمته في سنة ١٣٠١ للهجرة | المحمدية في سنة ١٣٠١ للهجرة |
| نقد في سنة ١٣٠١ للهجرة | والله اعلم بالصواب |
| احسنه ورزقته واما في سنة ١٣٠١ للهجرة | المحمدية في سنة ١٣٠١ للهجرة |
| سنة ١٣٠١ للهجرة | سنة ١٣٠١ للهجرة |
| نقد في سنة ١٣٠١ للهجرة | سنة ١٣٠١ للهجرة |

غیر مسلموں سے نکاح کے شرعی احکام یعنی

حکم الا زواج مع اختلاف دین الا زواج
یہودین اقوام الکفار و مشرکین نکاح کے شرعی احکام
تیسری اشاعت شوال ۱۳۶۳ھ از خانہ بیون

حضرت امام العارفین سرسبز الساکین حضرت الطریق مہر التوفیق فقہ العصر
حکیم الامت مجدد الملت سیدی و سندی حضرت مولانا اشرف علی صاحب
تھانوی دامت برکاتہم نے اپنے رسالہ ”الہیئۃ الناجزۃ للہیئۃ العاجزۃ“ کی
جمید میں حاشیہ پر تحریر فرمایا ہے کہ چند مسائل متعلقہ از دواج بصورت اختلاف
مذہب کا اضافہ بطور جمید کیا جائے گا جس میں خصوصیت سے یہ بات بھی واضح
کی جائے گی کہ عورت کے مرتد ہونے سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے یا نہیں اور یہ
تجدید اسلام دوسرے شخص سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

حضرت اقدس نے حکمتِ فرصت کی دہ سے اس ناکارہ غلام کو ارشاد
فرمایا اس لیے تمہارا ارشاد کے لیے، رسالہ لکھ کر حضرت کی خدمت میں پیش کیا
اور نام اس کا ”حکم للاندواج مع اختلاف دین الازواج“ تحریر ہوا۔ حق تعالیٰ
اس کو بھی اصل رسالہ کی طرح مفید اور مقبول فرمائے اور حضرت کے فیوض سے
مستفیع فرمائے۔ آمین

بدو محمد شفیع دیوبندی خضر لہ
قادم دارالافتاء دیوبند

تعمدہ سے بدعت کم ہیں۔ بالخصوص موجودہ افراط و تفریط کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات
 ازدواج تو بالکل ہی اُن کے دین و دنیا کو تباہ کرنے والے ہیں
نکاح کے بعد شوہر و بیوی کے کافر ہونے کی چار صورتیں کا حکم
 دوسری صورت یعنی نکاح کے بعد بدعتین کا یا ان میں سے کسی ایک کا مذہب
 بدل جائے اس کی چار احتمال ہیں۔

پہلا احتمال یہ ہے کہ دونوں کافر تھے پھر ایک ساتھ دونوں مسلمان ہو گئے۔
 دوسرا احتمال یہ ہے کہ دونوں مسلمان تھے پھر مسلمانوں و کافروں کے ساتھ مرتد
 ہو گئے۔

ان دونوں احتمالوں میں نکاح پر مبنی اثر نہیں پڑتا۔ بلکہ منہج قائم رہتا ہے
 (مکسدر بہ فی نکاح، دکن طبع، الشریعہ و مسائل المتحدین)
 تیسرا احتمال یہ ہے کہ دونوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے اور دوسرا کافر
 کفر پر باقی رہے اس کے دو جز ہیں۔

پہلا جز یہ ہے کہ مرد مسلمان
اگر شوہر مسلمان رہے اور بیوی کافر ہو جائے
 ہو جائے اور عورت کفر پر رہے
 اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کفارہ ہے تو نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا بلکہ
 قائم رہے گا۔ گودہ اہل کتاب کا ایک مذہب چھوڑ کر دوسرا اختیار کرے مثلاً یہودیہ
 سے نصرانیہ ہو جائے یا بالعکس۔ اسی طرح اگر ایسا ہو کہ جس وقت مرد مسلمان ہوا ہے

اے گویندو! احتمال میں اختلاف و شبہ نہایت ہے اگر اس کتاب یا کتاب کے ان کو بھی یاد کرنا چاہو
 تھے بشرطیکہ وہ اس سے کتاب ہو، پس اگر اسلام سے پھر کفر کیا ہو تو یہ تو غیر اسلام کے اس
 صورت سے دوبارہ بھی نکاح نہیں ہو سکتا

اُسی وقت تک یہودی نے اپنی کتاب کا مذہب قبول کر لیا۔ اس صورت میں بھی نکاح پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔ البتہ اگر اس کا عکس ہو ایسے اسلام دعوے کے بعد کہ یہودی نے جو حیثیت دینا اختیار کر لی تو نکاح ٹوٹ جاتا ہے گا۔

کما صرح بہ فی باب نکاح الکافر من الذمہ والظن والاشافی۔ اور اگر عورت غیر کافر بن جائے تو یہ جو مسید و طیر ہے تو اس میں تغیر ہے کہ یہ واقعہ دارالاسلام میں ہو رہے تو قاضی اس کی عورت پر اسلام پیش کرے وہ بھی اسلام قبول کرے تو نکاح بحال قائم رہے گا اور اگر وہ اسلام نہ لے لے انکار کرے یا سکوت کرے تو نکاح فوراً فسخ کر دیا جائے۔

اور اگر یہ واقعہ دارالغریب میں ہو اسے تو وہاں عورت پر تین جنس گذر جانا ہی اسلام سے انکار کر دینے کے قائم نظام ہو جاتا ہے یعنی اگر عورت مسلمان نہ ہو اور تین جنس اس حالت پر گذر جائیں تو نکاح خود بخود فسخ ہو جائے گا۔

اگر یہودی اسلام لے لے اور شوہر کافر ہی ہے دوسرا جہوز ہے کہ عورت مسلمان ہو جائے اور نادار

کفر پر باقی ہے تو ختم یہ کافر کہانی جو پائیز کہانی ہر حال میں اس کا حکم یہ ہے کہ اگر واقعہ دارالاسلام کا ہے تو قاضی اس کے نادار پر اسلام پیش کرے۔ اگر وہ مسلمان ہو جائے تو نکاح بحال قائم رہے گا۔ اور اگر اسلام قبول نہ کرے یا سکوت کرے تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے۔

اور اگر یہ واقعہ دارالغریب کا ہے تو عورت کے تین جنس گذر جانا ہی انکار اسلام

لے یعنی یہودی دونوں دارالاسلام میں ہوئی اور اگر ایک دارالاسلام میں ہو اور دوسرا دارالغریب میں تو تفریق نہیں ہو سکتی۔ بلکہ تین جنس گذر لے لے یہی مناسبت ہو جائے گی۔ میں تو نکاح جانا سمجھتا ہوں گا۔ کما صرح بہ الذمہ فی تحت قول الذمہ ولو اسلموا احدہما

کے قائم مقام ہو جائے گا اور حدیث میں گزر جانے کے محض واسطہ ہو جائے گی۔

شہر و دیوی میں سے ایک کے اسلام لانے پر عدت کا حکم

بصورت اسلام احمد الزواہری

اگر زور و شہر و دیویوں دار اسلام میں ہوں اور اسی اسلام کے بعد تعلق کی کوئی وجہ نہ ہو تو بالطلاق عدت واجب ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک یا دونوں دار الحریث میں ہیں اور اس سے عرض اسلام نہ ہو سکا۔ بلکہ تین حیض گزر جانے کی وجہ سے بائندہ ہوئی ہے تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر شہر مسلمان ہوا ہے تو بالطلاق عدت واجب نہیں۔

اور اگر عورت مسلمان ہوئی ہے تو جب جہن کے نزدیک اس پر تین حیض کے علاوہ دوسرے عین حیض تک عدت گزرنا واجب ہے۔ اور امام صاحب کے نزدیک عدت میں ایضا اسی میں ہے کہ صاحب جہن کے قریب ٹہل گیا جائے۔ امام طحاوی نے اسی کو قرار کیا ہے۔ (فتاویٰ باب نکاح الکافر ص ۴۲ جلد ۲)

یوتھا فتاویٰ
شہر و دیوی میں سے کسی ایک کے کافر ہونے کی دو صورت ہے کہ دیوی میں

سے کوئی ایک سوا ذلہ مرتد ہو جائے اس کے بعد جہن میں ایک نماز کا مرتد ہو جاتا ہے۔ یعنی اس کو نام کے بعد اس جہن کی پیشروہ غیر سے فوراً حاج کو بند مانتے اگر عدت واجب ہوئی تو عدت سے قبل پیشروہ و غیرہ کے نکاح جائز ہوتا اور عدت واجب نہ ہوئے تا ایک ٹہرا ہی ہے۔ اگر عدت مسلمان ہو جائے تو اس کو زور و دیوی سے نکاح جائز ہے بقدر حد و حدود و ہر طرح وضع میں

اللہ العزیز و رحمت ماطر محمد و ام جاح کے نزدیک ہی وضع محل سے قبل اس سے نکاح جائز نہیں

دوسرے زوج کا منہ ہوں۔ دونوں کے احکام ہذا جدا درج فرمائی ہیں اور اس پر جوئے احتمال کے احکام پر کار ملائے کے تصدیق و تکذ بھی ثابت ہیں۔

ف، نویں کے اختلاف نہ ہو بلکہ پہلی صورت کے احکام میں دوسری صورت کے چار احتمالات میں سے اول کے قریب اعتبار کے احکام ہیں تو کوئی غلط فہم نہ اسباب نہ تھا۔ اس لئے ان کا مسودہ سب حضرات کے سامنے پیش نہیں کیا گیا بلکہ صرف حضرت حکیم الامت دام مجید اور چند حضرات کے ملاحظہ پر کٹھا کہا گیا۔ اور یہ تھے قتال کی بعض صورتوں کے حکم میں کچھ غلط و اختلاف تھا اس لیے صرف اس احتمال کے احکام کو پیش کر کے سب حضرات کے دستخط حاصل کئے گئے ہیں۔

حکیم ارتداد شوہر

اگر کسی عورت کا خاوند مرعاضاً لہذا اسلام سے پھر جائے اور ارتداد ہو جائے تو باجماع ائمہ اربعہ و باہفاق مجہور فقہاء اس کا نکاح ٹھیک و صحیح ہو جاتا ہے تنہا قاضی اور حکیم عالم کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور یہ ارتداد شوہر اگر غلو سے قبل ہوا ہے تو نصف ہر ماہ دین کے دوسرے اور عورت پر عدت واجب نہیں، اور اگر نکاح بوجہ کے بعد ارتداد ہوا ہے تو ہر ماہ دین ہے اور عدت پر عدت بھی واجب ہے۔ نیز اس مرتبہ پر عدت کا نفع بھی نہ رہتا ہے کما فی الحدیث (روایت احمد و ابوداؤد) ای الزوجین (مخ) اقلایہن عدۃ (ارد جلد) بلا قضاء لیسوا طلاق و عدۃ کل مہراً لآنکہ یہ وہی ہر ماہ دین ہے و اسی واسطہ سے کہ رت و عدت و نفقہ اعدۃ — و غیرہ اعتبار (قولہ بلا قضاء) ای بلا توقف علی قضاء القاضی و کذا بلا توقف علی مضي عدۃ فی المدخول لہا کما فی بعض النسخ ای باب النکاح۔

الکافر، ص ۱۳ جلد ۱

مع زوجها الأول لأن المصاهرة لكل قاض من يحد والنكاح بينهما هو
يسير ولو يحد جاز وخيت امرأه بعد خمسة وسبعين سنة. ولا تصرف المرأة
ما دامت في دار الأهل من قاضيها الزوجية وفي ماله من أمواله إلى حنفية كتحقيق
رأيه القدير كالحمل المثلث (ص ٢٩٤ جلد ١)

(٢٢) وقد ما أوصى قاضي خان فصل الفروقة بين الزوجين مثل ٢٢٣. كونه
بندت واليهما بالله تعالى حكم من يالله مبدئي القاسم الصغار المملوكات والأولاد
الفرقة بينهما حتى لا يضل إلى مفسودها إن كان مقصودها الفرقة وفي الروايات
الطاهرة بقاء الفرقة وتخص المرأة حقة له ويحدد النكاح سدا لهذا الباب عليها
(٢٣) وفي المال كغيره إيجاب الأشرع من النكاح شبه بعض الفقهاء على
زوجها فتجوز على الإسلام وكل قاض يحد والنكاح به في شيء ويجوز أن
تختلف درجته وبسببها لا تترك الأهل زوجها قال النعماني أخذ بهذا
قال أبو يوسف وله تأخذ كذا في القرامطة.

(٢٤) وفي الدار ما احتار فتجوز على الإسلام على يحد يحد النكاح والفرقة
وافق مشاغلهم يحد من الفرقة بحدته (في قوله) ثان في الحدود والأحكام
على جهنم مشاغلهم أو في من الأضواء ما في الحدود (في قوله) فعاصمها انما
بالردة لتأخر في ذلك فبأن الله سبحانه عند إلى حنفية

(٢٥) قال في رد المحتار وعار الفقه ولا يخفى أن الأثناء بما اختاره الأمة
بلغ وفي من الأثناء بما في الردود عقب مشاهدنا من المشاق في تحديدها
تصديق جبرها بالنسب وتجرده لا يحد (في قوله) ومن قوله
بمنتهى تجلب التفسير وقال القاضى بحد نفسه) تمت المشقة في القيد لا
ينقصه. ويكون قول الأمة بحد من مافي قوله وربي من ماضي عليه

بفتوحه وهو قول النجاشي (في قوله) تأمل، بشامي معناه ٢٣٠٢٦.

(١٩) وفي تعبير السرد في الآراء تدب في عقارب سحرها تجبر على الإسلام وتقدر
 خمسة وسبعين مسلماً ولا تجزأ من شيد، وهو يعني ملتصقة بما لا انفكاك قوله لا
 تجزأ من سحره بل قلنا ما هنا تجبر على تجديد النكاح وهو سحره هذا، وهذا
 رواية ثلاثت في الحديث في الطلاق الثانية أنها لا تنهين رؤا قصد ما الشيء .
 الثالثة ما في السواد من أنه تمككها رقيقة ان كان مصدراً عذر شامي
 ص ٢٠٤ ميلاد ٢١

(٢٠) وفي تبيينه، اعتاد في شعره العيشة وتجبر على الإسلام من وجود السور
 والواقعات الشامي، وفيه بعض من أنتم بكم وإبراهيم السور، السور السور السور
 والمثلة بخاري، وبعض المثة سوز قد كان في قوله بكم، العيشة هو، هذا هو السور
 المعيشة وفيها هم الأمطار كانت في قوله وإبراهيم السور، وفيه بعض من أنتم بكم
 رشح السور، وفيها المثة حاد أصعب في ولا الإسلام في لا سحر في ظاهر
 لرواية وفي السور من إلى حيفه أنها سحر في حيفه، لا سحر في سحر
 وهو كان في قوله في السور، لرواية في السور، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر
 سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر
 حصاره الأمر لا بأس به قلنا وفي السور، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر
 الولد يات، في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر
 سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر

سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر، لا سحر في سحر

بملكها ولا يتجأ إلى شئ مما من الأماء شئ في يده بمحكم الرق حسابك البهينة
وكذا الكوة على ما أشار إليه في الصغير الكبير ونقطة الفتاوى ص ١٠١ باب النكاح الكافر
قال الشافعي بعد نقل هذه العبارة من الفتية قوله بملكها معنى على ظاهر الرواية
من الخلق لا شرف ما است في دار الإسلام ولا صاحبته إلى ذلك به اية التوليد
لما ذكر من ضرورة دارهم ودار عرب فيهما فملكها بمجرد الاختيار وطبقها
إلى ما تبين في دار الإسلام فظاهر رثا في مكنه ج ٢

(٨) وفي شرح الفتية الأكبر للملا على القاري وفي المصنفات هو ان في راسية
بالكفر فبين من زوجهما بعد كفره فظهر به المراءى على الإسلام وتطهيره
وسمي من سوط وليس لما ان تزوج الا بزوجه الاول هكذا قال ابو بكر وكان
الرجوع من الرق وبأحد هذه الفتوى ان بعضهم ان روثا لا تولد في انساب
النكاح ولا يزوي بغيره يد النكاح حسب هذا الباب طبعين ومائة طام جزا في
يقربون كفرها يمل في انساب النكاح كغيرها في النكاح مع زوجا فظاهر هذا
فرقة بتغير طلاق الاجماع وعليها الفتوى كذا في منهاج دليلين (شرح
فتاوى كبير محبا في ص ٢٢١)

(٩) وفي باب امرت من الدنيا وليس للمعدة المتزوج بغير زوجها
بأن يمتق رثا في الفتاوى كذا في اصحاب اليربوع والاعمار وبعض اهل سرقند بعدد
وتزوج الفرقة بالردة رداً عليها وعليها هو يسوا على الظاهر ولكن حكمها بها
على تعبد هذا النكاح مع الزوج وتطهير خمسة وسبعين سوط وانما رثا في شاف
منه فيه ان الاموال بعد ان لا تملك من سوط الا متبداً كما صرح به الشافعي في باب الايمان
حيث قال ان لا تملك قبل الاموال بعد ان لا تملك بيمين الحق بل ذلك مطلقاً لا يملك ويمكن
ان يجامع بان لا هو اذ ذلك يكون شرفاً عليك امتاس هو ان يمكن في دار العرب

المفتون في شأني سنة ١٢٠١

ولا يحتاج إلى حمله ان قول المؤلفين بعد الاستبصار ما هو
رفع الاستبصار نفس الكتاب من قوله تعالى لا تقسروا بعصمكم ولا تقسروا
 انما النص انما هو في الاستمرار الزوج وبقاء الزوجة على الكفر فاستلزامه اعمى
 ارتداد او افرعية ليس داخل فيه نسأله للاختصاص فيه سماح - قال في التفسير الا
 صمدى شومع الله المؤمنين من نكاح المشركات حيث لا يرد في كسر الجهم
 الكفر في دين ولا في حكم - انما يقتضيه انكافرات من عقد وجذب أى لا تدعى
 انكافرات تحت نكاحكم على ما قدمه الامام المنزه ولا على ان يجعل الله
 على حاله البعاد وبيت اليمين عروسة التي من ايتام نكاح التي يقتضي في الزنا
 ولتقتب هذا - الحرف مبددة على ما قاله صاحب الكفاية ولما ذكر في بعض
 وتحفظوا تحت نص حكمهم - من اجل ضبط صحيحه ١٥٨ ج ١ - قال ابن حنبل
 هذه الآية كلها (اي قوله تعالى) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ النِّسَاءُ مِنَ
 قَدَمٍ أَوْ قَدَمٍ مَكْمُومَةٍ فَبِمَا بَيْنَكُمْ وَهِنَّ لَأَكْثَرُ حَرَامٍ عَلَى أَغْيَابٍ مَا يُغَيِّبُ
 بَيْنَ ذَلِكَ الزَّمَانُ يَوْمَ تَذَلَّلُ النِّسَاءُ لِلْعَجَامِ لَافَةٌ - لِيُقَالَنَّ إِنَّهُنَّ
 الْفُرْقَةُ وَأَنْ يُصَارِعَهُنَّ الْفُرْقَةُ لَأَكْثَرُ هَذَا الْحَرْفُ لَمْ يَضَعْ لَأَنَّ الْقَوْلَ
 مِنْ لَفْظٍ هَذَا لَمْ يَدْخُلْ تَحْتَ دَلَالَةِ نَفْسٍ بَعْضُهَا دَلَالَةُ النَّصِّ لِيُطْلَقَ
 لَوْ عَلَى مَا يَتَّبَعُ مِنَ النَّصِّ نَهْجٌ جَيْفٌ بِمَعْنَى عَمَّةٍ هَذَا لَفْظٌ وَضَحَ نِكَاحُ
 فِي لَارْتِدَادٍ سَوِيْلٍ مَرَّةً بِالْإِيمَانِ - ما ذكره ابن حنبل بن أبي إسحاق
 كما في جسر السرى سنة ٥ - وبه قال واحد ظاهرى كما مره ابن قدامه
 في المعنى سنة ٢٢ وقال في المعنى سنة ٢٢ - وحسنه في الحديث ان الزنا زاد
 دهر بعد دخول يوتوفت فسبح انكاح علم النفس والعدة كما سرح به في فتح البوير.

فذلك ان نسخ الكتاب بالارتداد بعد قول النبي فلا يفتي عليه مثل قول الامامية...
 الاجلّة و لهذا لم يجدوا شئ من الكتب ان الدين انما هو الذي هو الفرواقية يكون
 على الله بل في سرور بعض دجلة النبي فانه كانت متوصفا بالعلم للفتن
 فلهذا جعلها رد دعوا على كذا وجه و منه : و ان قبل ان تنزل الآية ردولته
 وان بعد شئ ما بين فيه و كذا معنى به انصوص قيا بما قلناه لك ما كنا نسمع
 فقد ثبت به ان الراجح دونه ما قلناه من على من سوي عقله انصوص
 فاعرف بينهم ما هو ان الموجب للنسخ في انصوص هو الذي جاء عن الاسلام و لا يلة
 على اكثر جهل من بعده و لا حقا على ان لا يرتد و هذا الاسلام اشد و اجمع صوت
 القاء على اكثر الاسالي و الا ما عن الاسلام فيقتضي جراءة التذلل لكل فكيف
 بقاص الى متد على الشكف و لا شك ان تكون نصرة الكتاب في المنة مع
 اختيارها في اتقاء لا تراجع و شكها على بحيث تذهب الوسيط شاعرت
 و متزوج بين شارب كافي كذا في التولية ليس من العقوبة بالشكال نحو
 قس يا هو من مرميها و مرمها و نعم المحكوم به من نصرة على رجة المطالبة
 جزاء في كتبت من رتد و هي علة و عرب للرجاء الذي به انتهى الحد
 بمصل تحقيق على و انفس رفقهم فيهم و لا يلة و قلت فانك حالج
 في قلبك ان لا يخرج لهم من اللفظ لا انصوص و ذهب و اللفظ ما رفقشيل ما
 فمن به و جملته فتوى عدم بل في حله بان المرام في هذا الفصل انصوص
 ان في لا يبرأ من رد او يحكم انهم من التواني لا انصوص بطلاق و الا لزم القول
 بالحق من انصوص في السر مطلقا الحديث ليس من انصاف في انصوص و الا لزم
 مدقق و عفا ليس من انصاف الكلام انصوص لما هو فيه و دليله نفس احرام الآية
 من قوله تعالى و انما انقصتموه و انقصتموه و قوله تعالى و انما انقصتموه

شيء من الزواجر مما تستموا لآراء الذين ذهبوا في دينكم مثلاً ما افترضوا
 قارة هذه الأحكام بغير ما أمركم بها نحن نريد أن نعلم ما كان عليه الأصحاب
 في هذه المسألة من الإجماع.

بی جوی کے مرتد ہونے کی صورت میں من قول کی تفصیل

ایک ظاہر الہیہ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے مرتد ہونے سے نکاح کو
ختم فرمادیا جائے گا۔ لیکن پھر اس کو جس وقت تک کہ تجدید اسلام پر بھی اور اس پر بھی
مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے پہلے ہی خاوند سے تجدید نکاح کر لے جیسا کہ جبارت
خاصہ خاوند اور مالگیری کی جہالت نسبتاً اور جہالت حدیث اور شامی نسبتاً
میں اس کی تصریح ہے کہ ظاہر الہیہ جس میں فرم فرمایا کہ نکاح کا حکم دیا گیا ہے اس کے
ساتھ ہی مذکور ہے کہ عورت کو تجدید اسلام اور شوہر اقول سے تجدید نکاح پر
بزرگ حکومت مجبور کیا جائے گا۔ خواہ اس کے مرتد ہونے کی عرض خاوند اقول سے
ملیہ و مونا ہی ہو یا حقیقہ اس کے عقد بدل گئے ہوں دونوں صورتوں میں اس
کو تجدید نکاح پر مجبور کیا جائے گا۔

مکمل طور پر انتہائی چھٹ قالید لایا میرے منہ سے اٹا ہو گئی الجسم
 علی تجدد النکاح مقصوراً علی ما اذا ارتدت من اجل الغتلاص منه بل قالوا
 انک سدا لهذا الباب عن اسلمہ سوا ارتداد من اجلہ ام لا کیلئے تفہم
 انک سدا لهذا الباب النکاح انکامہ (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵

سابق کے نکاح میں رہتی ہے جیسا کہ عبارت فتح القدیر میں ہے۔ حاجت تمام نماں منقطع
وجہارت و درمناں منقطع و جہارت ثانی منقطع و عداوت فقہ منقطع و فرج فقہ اکبر
منقطع میں اس کی تصریح ہے۔ تیسرا قول وہو لو در کی روایت ہے، امام عظیم ابوحنیفہ
سے کہ یہ عداوت و ازالہ اسلام میں بھی کفر بنا کر بھی بدلے گی اور اس کے خاتمہ کا قبضہ
سپر بدستور سابق باقی رہے گا۔ لیکن اس روایت میں یہ تقییس ہے کہ اگر یہ مرد
از اسلام میں ہو تو اس کا خاتمہ اس کو، اور مسلمان سے قیمت سے کر خریدے گا
یا اگر امام مسلمان اس کو معصوم سمجھیں گے تو اس کو صحت ہی دے دیں گے۔ حال
بغیر ازالہ اسلام اس کو ہے۔ بعض میں اٹھا جائے ہوگا۔ اگر دار الحرب میں ہے تو اذن
امام کی حاجت نہیں بلکہ جب خاتمہ اس پر قبضہ پائے تو اس کی ملک ہو جائے گی۔ حاجت
امام و فیرو کی کہ حاجت نہیں جیسا کہ عبارت فقہ منقطع میں اس کی تصریح ہے۔ حاصل
یہ ہے کہ عورت اگر مرتد ہو جائے تو اس کے نکاح کے بارے میں حنفیہ کے تین قول
ہوئے ایک یہ کہ نکاح منع ہو جاتا ہے لیکن بدستور اسلام اس کو سجدہ یا نکاح پھر
کیا جائے گا کسی دوسری جگہ نکاح کرنے کا اختیار نہ دیا جائے گا (وہو نا اھل الذمۃ)

سنت تقییس سن منقطع کی یہ ہے کہ اگر صحت نزد و دار الحرب میں پہلی جائے یا دار عرب میں ہی ہو تو
ہو تو اس کو کفر بنا کر بدستور اسلام بھی منع ہے۔ قواعد اسلام اہل الذمۃ کا احکامات میں سے ہے
میں رہتے ہوئے بھی بدستور کفر ہے یا نہیں جیسا کہ فتح القدیر یا در فقہ کی حاجت مذکور ہے۔ واضح

۱۲ منہ

لے دار کما حد منافع اہل شیعہ علی ما مآۃ تقییس من ن قواعد تقییس الخ

الاحکام فی الارواح علی ما مآۃ تقییس

دوسرا یہ کہ نکاح منع ہی نہ ہو گا بلکہ وہ دونوں بدستور ہی دعویٰ کریں گے۔ تیسرا یہ کہ عورت
 کو کینہ بنانا رکھا جائے گا۔ ان تینوں اقوال میں اگرچہ کچھ اختلاف ہے لیکن اقل بات پر
 تینوں مطلق میں کہ عورت کو کسی طرح یہ حق نہ دیا جائے گا کہ وہ اپنے پہلے ملائکہ
 نکاح سے بطلہ ہو کر دوسری جگہ نکاح کر لے اس لیے یہ بات مطلق علیہ ہوگی کہ عورت
 کو دوسری جگہ نکاح کرنے کا ہرگز اختیار نہ ہو گا، اب ہندوستان میں یہ حالت ہو چوہ
 اس مطلق علیہ تکم پر عمل کر لیا ہی رویت کو اختیار کرتے ہوئے غیر ممکن ہے کہ نکاح منع
 نکاح کا حکم دے دے کہ بعد میں یہ نکاح ہو گیا کہ نہ والی کوئی قوت مسلمانوں کے
 پاس ہو چوہ نہیں۔ اور یہاں موجود ہوتی ہے وہ ان میں مشکلات کا سامنا ہوتا ہے جیسا کہ
 شامی کی عبارت مندرجہ بالا میں بیان کیا گیا ہے اس لیے پہلے قول یعنی عام الریاء پر
 عمل کرنا بدستور ہوتا ہے نہایت موجودہ فیہ ممکن ہو گیا کیونکہ اس کے ایک جہد پر
 عمل کرنا اگرچہ اختیار میں ہے لیکن وہ عرصہ میں متحدہ اسلام اور تجدید نکاح پر مجبور کرنا
 قطعاً اختیار میں نہیں اور نوادری سے استہدال کرنا تو ہی ہر الریاء سے بھی زیادہ مشکل
 بلکہ محال ہے جو وہ غیر ممکن ہے اس لیے اب بجز اس کے کوئی تہ تیغ و سر قند کے
 قول کو اختیار کر کے اسی پر فتویٰ دیا جائے کوئی چارہ نہ رہا، اور صاحب خبر کو اگرچہ
 ان مشکلات کا سامنا نہ تھا مگر آج بھی مرگہ رہی ہیں مرگہ وہ اپنے وقت میں ہی رہتا
 پر فتویٰ دینے کو جو یہ فرماتے ہیں اور اس کے خلاف کرنے کو سخت مشکل میں ڈالت
 قرار دیتے ہیں جیسا کہ عبارت شامی مندرجہ بالا میں ان کی عبارت نقل کی گئی ہے

لے لیکن اس روایت پر فتویٰ دینے کے ساتھ یہ ضروری ہے کہ تجدید اسلام اور تجدید نکاح کے لیے
 کوستان میں صحت و غیرہ کی ہلکت نہ ہو جائے جیسا کہ حق میں بھی بعض مسائل متویہ کے زہرہ ان
 معرب آئے ہے

اور سادہ شامی بھی اس فتوے کے مخالف نہیں درجہ کچھ فرمایا ہے وہ روایت کو دہر
 قدرت ہوئے کے وقت فرمایا ہے وہ جب کسی بہ قدرت نہ ہوتوں کے نزدیک
 بھی مشائخِ طحاوی و مرقند کے قول پر فتویٰ دینے متین ہے اسی طرح دوسرے فقہاء
 بھی اس قول کو نقل کر کے تردید نہیں کرتے پس چند مستان ہیں بحالت موجودہ کہ
 حکمتِ سلفانوں کی نہیں اس کے سوا مدہبِ حنفی پر عمل کرنا غیر ممکن ہے مثلاً شیخ طحاوی
 و مرقند کے قول کے موافق یوں فتویٰ دیا جائے کہ عورت کے ارشاد سے نکاح منع
 ہی نہیں جو نابالغ و مقصور، فانی رہتا ہے۔

مثلاً شیخ

سید ابوالاسلام سے پہلے مرتد ہوئی سے عیستری و غیرہ حرام ہے شیخ کے قول

کے موافق حکم تھا نکاح کا فتویٰ دیا جائے تو ساتھ ہی اس امر کا لحاظ رکھنا ضروری ہے
 کہ سید ابوالاسلام سے قبل شوہر کے لیے سزا تودہ سے متمنع بنتی جماع در انس کے
 دوامی شش قبض و لمس یا شہوة نہ میرہ کو جائز رکھ جاتے تھے نہ نکاحیت کریمہ لا یتکون
 انحرکات حتی یوموت سے کافر عورتوں کے ساتھ نکاح و استماع کا حرام ہونا
 ظاہر ہے اور اس جماع بھی ہے وہ تادیب کا اشتہار جو آیت و احکام سے
 اسدین و شعرا و کتاب میں وارد ہوا ہے اس سے کتابہ اسلیمہ مرد سے وہ
 مرتد اس میں داخل نہیں جس نے اپنی کتاب کا مذہب اختیار کر لیا ہو ورنہ دیکھو
 پر بقا نکاح سے یہ لازم نہیں آتا کہ حالت کفر میں صحبت و جماع و دواغی بھی جائز
 رہیں لہذا ایسے لفظاً موجود ہیں کہ وہ وہ صحیح نکاح و بقا و نکاح کے صحاح و

لے اسی طرح روایت تو درجہ استرقاق کا صحت میں بھی گرتی ہے، نکاح غاوند کا اس پر ہو جائے
 گا لیکن استماع جائزہ ہر گاہ جیسا کہ نہ شریک سے ابوجہد و غیرہ انکار کے متمنع جائز نہیں

دوائی جو منع حرام ہوتے ہیں جیسے سرخونہ، پشہر کہ اس کا علاج بدستور سابق قائم ہے۔
مگر خضار کے عدت تک اس سے بھینسی وغیرہ باطل حرام ہے۔ اسی طرح حاملین الزنا
اگر ہرنی سے علاج کرے تو گوشت کا شیعہ ہو جاتا ہے مگر توبہ کو بھینسی جائز نہیں ہوتی۔
مشہد اعلیٰ، منع ع کے لیے تمدید اسلام کا شرط ہونا تو ایسا ہے کہ مردہ اور علاج
وغیرہ سے مسئلہ ولی میں ثابت ہو چکا ہے۔ پھر حق یہاں تک کہ بعد ملا ہر الزنا کے لئے افاق
تجدید نکاح ہی مذہبی ہے مگر اس کے استثناء نہ کر نہیں، مگر مشایخ طبع کے قریب
تجدید نکاح شرط نہیں جیسا کہ عبارت شرح فقہ اگر نمبر ۱۱ میں اس کی تفسیر گزری
ہے لیکن اس خاص جزو میں ہی بدلائل کو ترک کرنے کی کوئی ضرورت داعی نہیں ملتا
تجدید نکاح کو بھی ضروری کہا جائے گا۔ اسی میں غیاط ہے۔

مسئلہ صورت، کورہ میں سچہ بہ نکاح کے لئے انقضائے عدت ضروری نہیں
(کہ حوطہ عدت، لیکن تھوڑا سا ہر عدہ پر ضروری ہے جو دس حدیث سے کم نہ ہو جیسا، فتح
اعد پر مشیئرہ دیگرہ کی عبارت گذشتہ سے معلوم ہو چکا ہے اور صریحاً کاتب تورو جب
فی الذکر میں ظاہر ہے۔ ہے البتہ اگر کلیل ملوث ہو رہے ہو تو بدستور سابق ساقط ہو جاتا ہے

خلاصہ فتویٰ

اس مجموعہ سے نکلائے اس فتویٰ کا۔ حاصل ہو کہ طرقت بدستور سابق اسی خزانہ
کے تحت میں رہے گی کس۔ دوسرے شخص سے ہو کر نکاح جائز نہیں، لیکن جب تک تجدید
اسلام کر کے تجدید نکاح نہ کرے اس وقت تک اس کے ساتھ جماع اور زانی
جماع کو جائز نہ کہا جائے گا۔

و اللہ اعلم بالصواب، علوہوا مستند و علیہ استکمال و انعام و فضی
اسی بعد تاجہ و جلالہ تتم الفتاویٰ

کتاب

امید انصاف محمد رفیع لدیوسہ

عفا اللہ عنہ ما فاد و جعلہ کما یحب و فاد

خدا و اذ تقربا ید و انصافہ الدیوسہ

الاول السیف من سنة ۱۳۵۲

تسعی و خمس بعد ثلاث و الف

تصدیقیات اکابرین

حضرت علامہ ابراہیم صاحب دہلوی و دارالعلوم دیوبند و مظاہر علوم ہندوستان
ارتداد احمدیہ و ہندو کی ترتیب و تہذیب و تصحیح و تنقیح میں شریک ہوئے۔

امداد العلوم تھانہ دیوبند

حکومت کے برادر مولیٰ سے نفع نکال کر جو کچھ پڑے
چکھو جناب منشی صاحب دیوبند کے تحریر فرمایا ہے
وہ بالکل درست ہے اس تحقیق انہی کی ماسکتا
اور نفوس کو دیکھ کر یہاں حق دل سے نکلتا ہے
مداغیب چار و صاحب ایمان و درجاب امران

احقر عبد الغنی گنیشی علی منہ تیم فافاد امداد
تھانہ دیوبند ۳ رمضان المبارک ۱۳۵۲ھ



لاحکام کلہ صحیحہ

اشرف علی

۲۰ رجب المرجب ۱۳۵۲ھ الجواب صواب
صوبہ احمدیہ و ہندو فافاد امداد

۱۳۵۲ھ میں ہندوستان کے دارالعلوم دیوبند میں جو کچھ امداد
ان تصدیقات کے قائل ایک ہندو ہے جس کو امداد فرمایا جاتا ہے

طاعت هذه القهمة الفخيرة نشرت بتوسعه هذه الدارة القيمة لله
 قدوم الخرجا هذه القهمة الفخيرة نشرت بتوسعه هذه الدارة القيمة لله
 لجميع ماى اباب وقدره وهذه القهمة الفخيرة نشرت بتوسعه هذه الدارة القيمة لله
 اعطوا بالكتاب
 مدرسة لعملة القهمة الفخيرة
 لقرآنهم جماعة ١٧ رمضان ١٣٥٢ هـ

لقد رسمه عاليه دار العلوم



| | |
|--------------------------|--------------------------|
| الجواب صحيح | الجواب صحيح |
| حسين احمد نغزل | نقيب اسقر حسين مفاخره |
| مدرسة محمد مبارک بن نغزل | مدرسة محمد مبارک بن نغزل |
| الجواب صحيح | الجواب صحيح |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |
| الجواب صحيح | الجواب صحيح |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |
| الجواب صحيح | الجواب صحيح |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |

لقد رسمه عاليه دار العلوم



| | |
|-----------------------|-----------------------|
| الجواب صحيح | الجواب صحيح |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |
| محمد رسول غاري مفاخره | محمد رسول غاري مفاخره |

محمد رسول غاري مفاخره

مجموعہ فتاویٰ مالکیہ

زیر نظر مجموعہ میں بریۃ منورہ کے مفسرانِ کرام مکے وہ فتاویٰ جمع فرما کر
 لکھے ہیں کہ جس پر محنت ضرورت کے موافق مدد مل سکے کہ عمل کرنے
 کے لئے کوشش ہے۔ رد میں جو عنوانات قائم کئے گئے ہیں اس کا
 تعلق انتہا پر کیے گئے وصال سے ہے۔

لکھنے والے حضرات میں ان عربی رسائل کا جو رد میں مضامین پیش ہو
 چکا ہے اس پر یہ اراکہ کہ جس کی ضرورت نہیں۔
 محمد سعید شمس قاسمی

بسم الله الرحمن الرحيم

مجموعة الفتاوى المالكية

الرباب الهوى من علماء المدينة المنورة التي وعدنا في تمهيد
أن نلحقها بأحر رسائله مع عدد الروايات التي أحدها

ينسب إلى راجع إلى أصلها

الاستفتاء - ما قول سادسنا، المالكية، هذا بقاها ونوع، بمسلمين
بغيرهم في هذه المسائل، وشيئ.

(1) امرأة مسلمة فلهذا نالوها منسبين لمعرفتهم أمرًا مع كثرة
الفتن والفتن هذا يجرى بها بعد معنى أربع سنين أن تعتد هذه الوقاة
ثم نزيد في أربع آخره لا بعد أربع إلى الأمان أو العاكة أو جماعة
مسلمين ثم تمتس ذلك الأمر في أية فإذا لم يكن بحكمه ذلك
بأنه بعد أربع سنين فإن لم يفيين بعد عدة نوافة حكمهم من
المدينة ومجسرين حسن وشرجه "ردنوا حكم الحكم
ع، هن يدين حكمهم بحكمهم جماعة مسلمين منظار أربع
سني أمرية دنا بحكمه ابن.

(2) بلاد إسلامية سوى عيني الكار وملا هذه المدينة وفتحت مسمة
من أهلها روحها فيها وليس هن أن ها كمر سله في بعض الأحكام حسب
المواقين المشروعة فلكل السبل هن ذلك في أي قسم من الأقسام الأربعة
المدكورة المقترود في مختصر العطل كور عداوة وهل يسح بمسرة هنالك
بعد معنى أربع سنين أن تعتد هذا الوقاة نورج أما سبلها الفهم فقط

٢. هل الصورة الثانية للمفقود المذكورة في مختصر الفضل تخلص
بإسراء كانت من سكان البلاد الإسلامية فذهبوا معها في البلاد المشتركة
فقد هتكت أمرت قبل انقضاء سنة بالبلاد التي سئل على هذه الكفار والذين
أخرجهم إلى مدينة أم كيف الزمر

٣. لمفقود عنها زوجها سوا كتاب من البلاد الإسلامية أو لسيك
أو لم يترك زوجها عنها فقد جرى في غاية هذه الإحسان في زيادة وكفا
بحدث يخشى عليها أنها قد عروبة كيف أسبب لها هذا رد
فخرج إلى بلادها ذلك -

٤. لمفقود عنها زوجها إلى امرئ يكن معها السنة وهي محتاجة
ويخشى عليها من نفسها هل يصح تطليقها أو صفة تكايف من غير حكم
أو حكم الشرع. مردود من الحكم وعلى الثاني كيف بعد بلاد أو بلاد
التي تعيب عليها الكفار في بلادها

الجواب

من العروبة سبب من صدق في الفرق أو تحت بركة الله مفتوح عليك

بهدية لمؤنة له ذهب لله نوراً

يسير في كل شخص من شخص

العروبة والله أعلم بالصواب من الله بركة

عنصر المذهب مبنية من أن المبنية على سنة الله والرسالة

الروحانية وعلى أن زوجها لا يذهب من الروحانية إلى الروحانية

لقد تم مفاصلهم من هذه من رآه أو وجدته في شخص من ربه

بهم من مفاصلهم من ربه من رآه أو وجدته في شخص من ربه

لرفع الاغصان فان رفعت لغير مع افئذك من الورق له حرم عليه
ذلك وان مضى ما فعله الحكماء هو الاول لجماعة المسلمين هذا
ما يظهر من كلام ابن عرفة كما قاله الاجمعي في ما الورقة لجماعة
المسلمين مع وجود الورق فان ظاهر معنى صلهم وفي استهوي وسعه
التي في الظاهر كلامه في الخليل ان الثلاث في مرتبة واحدة الا ان
اصحها وجوب القاض او غيره ومنه حكمه مع كونه يحرموا بها احد
الكثير من زلة عدله لرفع لجماعة المسلمين من حاله جيرانها و
عدولهم وغيرهم لانها كما راجع عند عدله لما يفهم من تغيير رسم
بجماعة المسلمين ان الواحد لا يملكه وكذا ان ثلثه وبه صرح الاجمعي
فعلم ان هذا رافد في ثلثان وجهها وحيث ان الثلاثة واجب القاض
فان رفعت لغيره سرور وصح وان رفعت لجماعة المسلمين لم يصح وان
لغيري في غير حيز فيهما فان رفعت لجماعة المسلمين صح على
الظاهر وان لم يوجد احد من الشريعة ردمت لجماعة المسلمين
واهلها من غير كذا الوقت وحينئذ لم يزلوا في حكمهم من الكفار المسلمين
على بلاد المسلمين ليجز الانس يصح من بعض قضاة الحكماء ان هذا
انما واجب عقله وان حكمها على نوليه الكافر في قوله بقضاة انما لقلب
البرية له او قامة لهم الضرورة لذلك فلا يلزم حكمهم بل
يشد كما لو ردمهم سلطان مسلمة فتمنى احكامهم للضرورة لغير هذا
ان في قولهم انهم قطع الحق في كتاب الوصيان في مسألة الخاف
ببنتك حلفك الى اهل اقامه كسوخ السكان مقام لصغار عدد قلة
سابقان من مرات القضاة ومن مطروقا انما اعطوا فمن حرج

يلزمها الا سقاط وان سقطت منه حلتها في الوطى لا يلزمها ولا ان
 ترجع فيه وايضا التلقية يمكن قبحها من غير المروءة بفساد الوطى
 بخلاف الوطى وان دامت التلقية ولم تكن التلقية فيوطى الا حبل
 الصداق من يوم ترفع ذلك دعاء كرويسل في النواحي كشماء حذرة
 يضرب له الرجل بمجرد برفع بل بعد تمام كسفت واي جيمع ما سبق
 اشار حبل بقره والمروءة المعقود برفع بقا من الوطى والوطى ايام
 طلاق الجماعة المسلمين فيوطى الحرام مع سبعين ميتة تقتله وتسب
 نفسها من العجز عن خيرة تعاقبت كالنساء وهي اربعة شهر وشهر
 احدى عشرة وشهرين وخمسين يوما وما بها ان لا حريمه ويلزمها
 ولزمها المتوفى عنها من الرصد او من عدتها او التلقية لها في زمن عدتها
 وما في مدة الوطى فليطلق من مال الزوج وابنه اشار بحبل بقره
 سقطت بها التلقية وليس لها ابتداء بعد القضا بعدة في حصة استقر
 لونها تحت نذيرة ولا حجة لها في الزنا او ما من قد اذنها على حكو
 القرائن حتى تظهر حياثة اذا توفيت بعد عدة لم يوقف به اربك منها
 طمان لم يكن له مال ذلها لتطبيق عليه بالزواج من غير احيق يكن
 بعد اثرات قد تم وتريد انساب لعدم وسعها قها بالصفه وتحت
 مع البيعة شاهدة لها انما يرتفع من عدة هذه الصداق فليطها
 حله وبعد ذلك يحكمها ايها كرم من بين نفسها بان ترقه وبحكمه
 او يوفقه اليها كرم

وهي من شك في حاله هل فقد في زنا المسلمين، ولا كفروا، وفي حاله قال انه جهوري وينبغي عسلا بالاحوط معاملة بدرجة معاملة مفرورين من الترك بعدل من سار في البحر فاطلع حيرة سبيله سبيل المفقود، وان يكون فقد في شدة ريح وسراكب في المرمى وسر يتبين له غير في حكم الموت لقلبة الظن بعزوة هذا ملخص احكام المفقود باقام حذر في، رجب من الاول سنة سعيد بن صديق الحسن الله ابيه في الثامنة والاربعين من عليه وعلى المسلمين، بعد انما -

الجواب

عزرة العلامة الفاضل اللهم رحمه الله تعالى مفتي المالكية بالندبية

لمودة ردها لله تعالى شرفا

سما الله، درخشن السخيت

لعمد لمستحقة واتم الصلوة ولا يسير على خير خلقه والو

صحيح وتابع ما وصي

اب الصوال، الاول من مسددة فذلك زوجها اسير في اسير

عنه ليستبين فلم ينفذ ذلك ولم يعجز، سألها عن ما في ذلك جوابه اذا

كان الفقد في الرجل الزوجه مربية ما ينفق عنه على زوجة امثولة

في مقام هو مافي الموطا والمدونة وعرفها من مال ذلك عن يحيى بن

سديد بن عمار بن، لحاتم قال ايها امراة فقدت زوجها علمت تدان

هو فاذا انتظر اربع سنين ثم تعد اربعة شهور وعشر اثم تعزل و

عن، بن وهب ان عمده عمل بذلك ورواه الزكسية، مالك والشافعي

احمد ولا في شعبة الذي في رالد، رطون عن، مرو عتمان وعلى وامر

ان کائنات شامره فیہا قتلہ و فی حاشیۃ الصادق والد سونی ان بلوہ و
 سلوہ و نصیرہ و حربہ باخذہ الکفار لہا بالفقہ ما دامت شعائر الاسلام
 قائمہ بہا و علیہ یکون اعتد دعائہ موفیۃ بعد اربعہ سین و ثلثہ
 الکثرات و یختص حکم المفردہ بوجہ ساکۃ فی بلاد اسلام
 او فی اللہ اسئلہ علیہا الکفار مع اقامۃ شعائر اسلام فیما بین الامم
 و اما ساکۃ فی البلاد العربیۃ الرعیۃ فی موالدہ نامعہ فی امورہا
 بالکیۃ ۔

اما السؤال الرابع عن فتح نکاح المفقود بدما التفقة فی زمت
 الزمن و المفقود فجوابہ ما فی شرح الدرر و وعدہ اساق و انظر شنی
 دخیہا و مفقود انما یؤخذ فی الزمرات و دامت نفقتہ و الا طلق
 علیہ یدم النفقة و قضی علی اللہ علیہ و سلم فی الرجلہ یبتد ما یتفق فی
 امواتہ من ینفون ینہما ما اذا لہ یقضی و یکون ما لک و لسا نفق
 و عدما لہا بلہ عن سید ابن امییب و ابن ابی زینہ و انہ من اسنہ و
 علی ذلک بالکیۃ و انما لہا زادہ بلہ و سمن من فتخرجہ الخیمہ
 مذہب علی حسی یحکم بذلک للعروۃ فی حضور الزو . و صکرہ
 صدقہ شرعیۃ و لکوا کفی و ابن عابدین و ہرہمہ

زوجہ مفقود کے نان و نفقہ کے مطالبہ کی وجہ سے فتح نکاح

و روایت مشرأ نفون الزینا اما اسوال الخامس عن فتح نکاح امراۃ
 المفقود بخشیۃ لصادق الزینا فجوابہ ما فی حاشیۃ بعدوی علی لرسالۃ
 و الصادق علی قرب المسالک و شرحہ الدرر و ان منہم الزو حل و امرأۃ

المفقود نماهر ذاء امت تفتها من مائه ولم تختر العنت واسر
 ولا جلتها المتطيق بعد نفقة، ولحرب لزها امث ما اسواله اساس
 وهو هل يصح تطليقها او ليس بيوجا كغيره من وكيف تعس في ذلك .
 فيس لما نكح انشد بعد الربيع سنين اربعة اشهر وعشر اعداها بواو
 من خيوان بامرها الشيطان بذلك قال نعم ما بهما ما للسلطان في
 الاربعة الاربعة وعشر افي مائة ونس المصنوع ونزوجة
 المفقود ونظر ح ومن غاب في بلاد اوسدوم والفتح خير واما ككشت
 عنه ارفع للقاضي والوالي رش او حاكم البلد والى المعاصات في وجوب
 الزكوات والارباب صامة المسلمين من ما في بلادها رش ولها عدم
 لرفع وانقام في عمرة حتى يتنعم امرا فيرجل لحرار ربع سنين
 اب دامت نفقتها رش كان لم يندم نفقتها ولها تطليق بدين جيد و
 وكذا في خيب على نفسها لصادق من يوم مع ان مكان عدم النفقة
 فان الزوجة تستب من هدم ان فلا يزوجها وجاب عنها وميراثك
 بها نفقة ولا يزوجها ولا سقطها عنه وتعتل على ذلك فيقول اعلم
 صحت نكاحه او طلقته منه او بامرأة عابذك ليدى حكمه وهذا
 بعد انهم ينحرف شهوا و خنثاءه عدم المأكلة وفور او عتر اخيه مشد
 معانسة وبعد ثلاثة اب مبدد الشافعية وان مكان نفقتها الرنا والفرها
 سد ما يوفي والتماع جود نفقة ولها تعد صرهما مائة فاكثر بعد
 ربح الدكينة وبعدسة شهروا المحابلة وحقنا لله في الاعمال
 لذكينة .

البعث الفقير محمد لهاها شعر .

الجواب

من العزيمة محمد جيت بن سخر الزماني دامت بركاته الدائري

المودع بها سعيد البديع على صاحبها السكينة والسودر

بشهادة الخليفة

الحمد لله والصلوة والسلام على رسوله وله اما بعد فاجاب

عن المسئلة الاولى وما فهمت من انتم من اهل العزم من امدونة

و مختصر فيكم خمس من ان املقور وعنها زوجها زوجها من احد

امرئ من ان ترعى المقام مع زوجها المفقود وقريبه المفقود فان

رايتها فلا بد منها من في امره اما اني الله على ولى ولى ولى ولى

لما دون لم يوجدها في الجباة المسلمين من ما حتى بلدها رجعها

واما انها تسمى وتسمى من رجل آخر من غير ما نرى في لقاءى وقا

بهدية رجل لما فيه من رغبته من الزاد نصر امدونة قدت

في الشحنة بون انى سم رايت امرأة المفقود فعند ارسى سبعين في

قول مالك بن نير امر السلطان قال قال مالك لا مال لك ولا مال لك ولا مال

عشرين سنة ثم رغب امرها الى السلطان نظريتها وكتب في موضعه

انها خرجت اليه فان لم يمس منه عروب لها من تلك الساعة اربع سنين -

قربا المالك وكتب لت نبيه الى الطغر بعدد النطق ونحوها

انما يكون يحكم انكم والمحكومون لم يكن حاكم في جماعة المسلمين

المدول يتومون مقام في ذلك وفي كل امر يتعد رقيه الوصول الى اهاكم

العادل والواحد منهم كان ان حكمان عدلا عارقا يرجع اليه في اهدت

عمر الله بخير في الحياة وبعد الممات وصلى الله عليه وسلم على صاحبها

المجرات والكرامات

اعبد الفقير محمد الشهير بالفاها مشير بن احمد زوز مع الزحون
 في عناية الصدق الخاق - طريق تحقيق راحة الفقير العاشق الذي تعدد
 الزوال اليه نور من اليه فتعاند عن خبره ثم عدت كالبوابة وفتحت
 بها النطقه وورث ذلك ما رواه مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن
 المسيب عن حمير بن اعطاب عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ايها امرؤ فقد
 زوجك ولم تدركها هوفا فلما انتظر اربع سنين لم تلد له ابنة فتزوج
 عشرين شهرا وما رزق ابنة وحبها عن عبد الجبار عن ابي شهاب ان
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه وتعالى عنه شرب الفقير من
 يوم رزقته اربع سنين ثم صرعا ان تلد عدة اشهر في صبا زوجها
 ثم نسي في نفسها ما شات اذا انقصب عدتها في حديث لا ضرر ولا ضرار
 اما المسئلة الثانية فجوابه يمد ما قيلها وهو قول مالك
 زوزن قال له اتعدت اربع سنين بنور امراسطان وهو القاضي
 ابن فرعون في كنية تبصرة اول حكمه في امره لا قضيه ومنهاج الحكم
 في فصل ما يقتل في حكم الحاكم على ان يتلوه على المناجيب وغيرهم
 ربه فيه من حكم الحاكم

واما المسئلة الثالثة فاجابها الله اعلمون اسئلة المسئلة التي
 فقدت زوجها في بلاد استوك عليل الكفار عدة مديدة كما في معرو
 الشارح والهند تعدت اربع سنين ثم تلد عدة وفاة اربعة اشهر وعشرا
 وزوجها يكون في عددا النفس الزود من قسامه انفقوا فيهم عرفوا
 بانه من غاب وانقطع خبره وامسك الكشف عنه وعرفوا القسم الثاني

وہاں مقنود فی ارض العرب ہانہ من غاب واسطی حبرہ ولہریمک
 الکثین عنہ لہنہ فقد فی ارض العرب اما البلاد مذکورۃ فان حکان
 حاکما کافر افلا تکرن کارض حرب من کل وجہ وجود قضاۃ
 بیہا وولہم مہم مکان الکثین عنہ فالصحریہ لان حکمہا حکم
 من قنود بلاد الاسلام فلا تلظیر یدۃ لتعمیر۔

واما مسئلہ الرابعۃ فیہم جویہا مما بلہا ایضاً ہواہ رفوق
 بیہا المقنود فی ارض الزمرہ ربہم معنوی فی اسرۃ استعمرة ما انما
 من وجود قضاۃ المسلمین بیہا ولا تہ را مکان الکث علی ہذا
 لولہن الصلۃ النبیۃ امدکورتی مخصر بالمسلۃ لکانتہ فی
 بلاد الاسلام تحمل من کانت وبلاد استعمرة بلکہا لما قدمنا
 ان الصلۃ بالشرکیۃ البلاد العربیۃ القوا یمکن المسلمون وصول
 الہا فہذا یمکن القضاۃ من التفتیش فیہا لا مطلق البلاد الکفریۃ
 وتمامہم تکرن سلمۃ اذنیۃ واما القاطن بالبلاد الشرکیۃ المحدثۃ
 فتحکمہا فی دینہا حکم المسلمین فہذا یمکن انما من بیت
 اعمالہن حکان ولا من مہم بالغام والافلی جمیع المسلمین۔

ان وفقہ کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے مطالبہ تفریق

ان المقنود سے لے کر توڑ تک

واما مسئلہ الخامسۃ فیہا ان المقنود عنہ لہریمک
 لہا بقہ واحۃ جت عادیۃ الوجودیۃ عنہا علی نفسہا لہا
 ان ہا التخلیق بولہا جیل کما ہو مفہوم الشرط فی قولہ شیخ حیل

في مثلها المفقود توجد في جميع مساهمات دامت لفقتها وقال شراحه
 عليه فان لم يتدبر ففهمها ارجست انفس وطها المتيقن ولا جيل
 مترفع امرها اي، كما كبروا تثبت عدم المصلحة في حقيقتها بما ينبغي
 به فاما ان يطلق الحكم بنفسه، ربا امرها بالتطبيق وهو قول استبحر
 خليل فيل يطلق الحكم ربا امرها به فورد

واما رد، عليها تزويجها فاذ عبرة به لا لمذهب بل في نفسه
 انه لا يمكن سبعة مقوم ورسيد من مصلحته لا تحقق له ضرورها
 واما لمصلحة سادسة وجوه، به لا يحل بعد من نكح عنه هـ
 بقعة اوس خشيت ان يصاد من لاسر، تطلق لنفسه قبل ثبوت غيرها
 عند الحكم في رعدة بمقتضى او خشيت عدم دفع ثمة في جواب
 عن المسئلة الاولى من جوابها المسمى بالثانية في، جواب عن مسئلة
 ثمانية وهو قول فاضل الصديقية، بن عروبي في تبصير ان التطبيق على
 الثمانية وغيرهم مما يقتضي حكمها كما عرفت من بيوت جنورها
 عند الحكم بما ان يطلق الحكم ربا امرها بتطبيق نفسه وهو
 فورد مشهور ان يكن القول الثاني اقوى لعزل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في بركة لما غضب انت هناك نفسك ان ساء اذنت مع ذلك
 وان شئت فقل نفسه ولما قركم وعنى ثانيا كيف يعمل في اجوبتها
 من حكمه قبل ظهور فاداة ماله وان حكم به توينهم بصادرة
 من الكعدن اطرة ومهدا لثقتي زمامه وعنده الله احاديثي لصادرة
 عن الحكماء في ثمانية من مصلحته من عنه في غيرها وتبين عدل
 احب حبيب خير من غيره، رفا ورفا مرسد المذاق وهو قوله كذا

بن حاله من الدرف، انصهات في قول المد لكية ان الواحد
 كان مد، ان رث يرجح فيه في المصنف يكفر عن جملة المسلمين
 اني يفتحه ابها عند عدم الحاكوصاذا عير
 ١٣٧ ما حكمه روجه المصنف عنه كرهل يفرق عن زوجها امر
 لاوهل يحتاج فيه الى قضاة اقصا ومن
 يقوم مقامه مرو.

١٣٨ وكذلك المعنوية هل تعلق عليه زوجته اذ كانت في ث
 امر لاوهل يكون لكف السبل فيه.

الجواب

من اجلاء صايع التونسي مدرسي في مسجد بنوي

باب بيت التور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الحكيم الخبير والصلوة والسلام على من بعث
 بالبين والتعليم وعلى له وصحبه وولي وصفا على حسب سبهم
 ليدبدا الفويسر والخص على توفير لخدم من سور من مشعرا
 بالمراتب لسور العهد العصور من لقد وردت على راسلها الزنية
 من طوب لعل لخواص مهيد الطائفة لصل عمارت لخدمها وان يكره
 من منة تربية لصله لكرام من لخدمه وانصه من لصله لخدمه
 و دمه لصله لعمارات لصله على تنظم ملتب لصله لخدمه
 لصله لصله و بعد لصله لصله بها الى لصله لصله
 الاية على المذهب لصله لصله لصله لصله لصله لصله

بين مع ذكر على المقدر اعتبار شئاً المعد لمفقود أو بصر المصدر طابع
 الصمم في حكم السراقة حينئذ ينشأ عن عبارة بعض، بشرط في أن
 النفس أو لصيق اليد كونهما للمالك ولو جبهة المسلمين عند هذه
 حسنا أو اعتباراً من عند سحره كان إذا كان مدله وفقاً يرجع إليه
 في عهدها وما هو من ردها هي بصدقات دين، ما حكم روجه العيني
 من حيث بياك هذه لا جليل وكيفية التفرق إذا انفصال الحال وبها
 الزود من ما حكم روجه، معذور كذلك.

الجواب

بما كانت تلك العورات موروثة بضرورة ليست موجودة ونقص
 لذا فقد بدت يستأنفها والتوصل منها إلى معرفة الحكم وحسب غيره
 انصرف راجع من حيث عين بين شئيهما، يقتضيه بغيره واكتفى
 بذكر الإجابة الربية بتحرير مطالبها ومجانبتها بصيغة تعويدها في حق
 أو صغر شكاخ على نوحه انصرفا معبراً على حق من ذكره والمفقود
 أو بصر المصدر طابع المتمسك كان كذا في العدة رجب بوجه
 بوجهها مطلق تكون الصلوات رجب لم فصل فيه العمدة حسب القاعدة
 بطلانها في كل طلاق رقعته انما كره فهو من الزطوق مؤلف والعصر
 وسواء وقع له كره بالعلم أو جهالة المسلمين ومراهمة على حسب
 حال في الترتيب طين ووجه الرجعة ان وسد في العدة ما يقوم بواجب
 مثله انما هل المبرور انما لم ينفذ عليه من حل النفس من باب
 ولي كره نيابة لك بعدى ذاك الترتيب لغرض العقدة له مع
 نفقة وفساد فيكون - رعد وفساد معدة ما لم يجرى سار

استناد من قول خليل وقد رطلت في تحقيق بدخول الشئ في وتفرج ان يقول
عليه يورله فان جاء الا واصل دخول الشئ في كان حق بها. واذ كان
الاذن مشهور عليه بالمرتب فقدم او ثبت حياته، وظفت روجته من مقام
لنقطة نفس استقر بها فحقها تبيين سر تبيين لا تقوت بدخول الشئ في
ترجع للقول وهو وليت الاول وهو من اجل في السعي لها لوجها مع حل
الزرقاني عليه معرواها بقوله من شهدت بيته مشهدة فقررت ثم
قد رطلت تقوت بدخوله كما يفيد لا قوله يورله خليل في الاوت حقان كشهد
بمرتته وفي القصة والنقد ان ثبت كد بدم كحيات من قتل والوفا والمطلقة
عدم المنق ثم فهم سقاها مصطرفة ولعطوط عليها المسائل الشكوة
في دحكما المحبرية عليه نقوب فخر تقوت بدخول ونسب الزرقاني
لها بقوله بان اقام بيته انه كان يرسلها اليها، وديها منسلها
اوانه تركها عندها عند بيشهاد خول الشئ في وقا يورله انباني ذلك بنقل
فله ثم لمراق ولله واما مسئلة المطلقة عدم النعمة فقال بيت
عبد الرحمن ان ثبت بعد قدوم لربها لها روت به وورول بها
منزوها كما ذكر.

عدم نفقة في وجهه من فسخ نكاح كالمطالبة

عن ابن عرفة عن ابن يونس ومثله اقرت اليك بقوله ومخرجه
سعي لها وجها من طينة لعدم انفق ثم ظهر سقوطها بين لاه نفوق
بدخوله في كما هو محرم في آخر لاه رطلت، المعبر عن قوله وان نفوق
بها تبيين الكذب، رطلت عليه سدمر سعة ثورتين سقاها له ثنت

جدول۔ ج عن سن (الذي عليه الجمة وروية العمل وهو المشهور ان ذلك
 الضمير في رويته لم يعلق به لعل كبره من عدمه حسا او اعتبارا لجماعة
 المسلمين الشريفة فما فرق عليهم مقامه ويزيل في امر واحد في مثل هذا
 والما نسب ذلك لجمهور في احاديث الروايات عن النبي وبعده بعقب
 اسراج من امرين والاول هو الذي عليه المصنف وعليه فلا يروى
 معرفة هذا الواحد لبيان الصعالت الذي يرجع إليها على ان
 ذلك واضح وهي كتابة عن كونه بالاعمال لا من جهة جملة في
 حل مشكلاتهم مطلقا۔

زوجہ عین کی تفریق اور عین کو مہلت کب سے شمار ہوگی؟

ج عن سن دھون، حکم في زوطا الفتن الناجل سنة من تواما بحکم
 الرصاص من طربت اليها كبر جماعة المسلمين كما هو في التفریق كذا
 على ان، نسين يظن باهلا بين على استرحى الذكوة عليه ما حكموا بغيره
 على بغيره حك حردى وبتا في مع الجماعة وهذا، مروجته لغير في الحار
 ودرمناج، ضرب، احاد، رجم عن سن حردى حكم روجه، بجنون شد
 حكم المعتز، هو، نسين على التفسير زور من قاضي صه والمقرين
 على حسب اسرون في ذلك بشر صاحب الفجعة وبقوله

وحيث صب الزود بباغراض او برص وقسم عند ايقاع

حمله او لماما من كذا ذلك في الجنون واحد،

وحدو يحكم بحدو ان علم المر على زوطا

عن مثله، ثم، السنة امر به هو منى حردى

الطلاق عليه بالن و عليه فلا رجعة له حيث لا يقع صريح في المسئلة
كما نعتهم من الله اعلم

الجواب

من المروءة سعيد بن صدوق الثالث في متعنا ، الله تعالى بعلموه

بسم الله الرحمن الرحيم

ولا حول ولا قوة الا بالله اعلم اعظم سبب نكاح علمت ما علمت
ما علمت انك انت ابيم اعلمك امر الصلوة والصلاة التسليم على سيدنا
محمد اباؤى الخليفة على الله وصحبه ولأقرب قلب سلبه ما يجوز
من امرأة انفقته في مؤظا منه دارا هجره وفيه سنة ما لك من الن
صيه رحمة رب العرس والجنة باب في عدة حتى تغتسل زوجها عدت
يجي عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن مسيب ان عمر بن
الخطاب قال ايها امرأة فقدت زوجها منذ بدراين هو فاما تنظري
الرجعي سين ثم انتد اربعة اشهر وعشرون يوما قال له لك وان تزوجت
بعد النساء عدتها قد تن بها زوجها ولم يدخل بها فلا سبيل لزوجها
لرجول ايها قال وذلك ان مر عند ما وان امرأها زوجها قبيل من نخرج
فهو حق بها قال مالك او ركت الناس يبنكروين الذي قال بعمل الناس عمر
بن الخطاب انه قد يغتسل زوجها الرجول اذا جاء في صداقة وفي امرأته
قال مالك وبلغ من عسر بن الخطاب قال في امرأة نطقها زوجها وهو
جلب عنها ثوبا احمرها ولا يملأها رجعة وقد بلغوا انتم ايها ففرقت
نه اد دخل بها زوجها او غيرها لم يدخل بها فلا سبيل لزوجها
لرجول انه كان هاشم انها قال مالك وهذا حب ما سمعت وفي

هذا في المفقود في امرأة في باب المفقود قلت ارأيت المرأة تسمى بها
 زوجها فتعتمد على ثوبه وتزوجه وامرأة يظننها تزوجها معاً فتعلمها الحديث
 لم يزوجها في العدة وبعدها يزوجها ولم تعلمها الرجوع حتى تنقضي
 العدة وتزوج وامرأة المفقود تعتد أربع سنين بما من سلطان ثمار أربعة
 شهر وعشر فتسكن اهؤلاء عدها تلك تحملهن حمل واحد قال
 روى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها بعد أربع سنين وبين زوجها التي تزويها
 زوجها الاول بعد الاثني عشر أيتها حيض وان وددت منه اولاد وامرأة
 المفقود التي طلقها ولم تعلمها الرجعة فانه قد حكى ما لك بقوله مرة
 اذا تزوجت ولم يدخل بهما زواجهما خلا حمل لزوجها اليها
 ثلثون مائة واقتت قبل موته بعام وانعكس في امرأة المطلق اذا أتى زوجها
 الاول ولم يدخل بها زوجها الاخر فقال مالك زوجها الاول التي بها
 قال وسمعت منه في المفقود انه قال هو حتى يزوج ما لم يدخل بها زوجها
 الاثني عشر يوماً فيهما جميعاً ان ارزجهما ذكراً ويكوهن قبل ان يزوج
 بهما ان ارزجهما هؤلاء الاخرين والاولى حق وان دخلوا فالاخرون
 وقال اشهب مثل قوله واحترماً حسارة روى ابن عمر وعبد بن عوف قال
 الاول وقابلوا لثمار امرأة زوجين قاربت زوجها ثم رجع الى زوجته
 غيره وقال وليس استبحر لزوج بعد الزمان من سلطان بموتها
 فقد انكح وقد جاء زوجها ولم يطلق رسمت ذلك ارأيت ان تقدم
 زوجها بعد الاثني عشر سنين وبعد الاربعة أشهر وعشرون اليه في قول
 مالك ويكون الحق بها قال لم يزوجها الاثني عشر سنين على اثنيتين
 قال لا ولكنها استدة على ثلاث تطمئنات عند مالك وانما تكون

فی الدرع لا یدرک ابن ہر و قد ظنوا انک لہ المسلمین عنہ فلم یرجہ
 ذلک المنقوی انہ یسرہ لہ الامام یبذل الامرات ثم لعدہما
 عدل المتونی عنہما یقولون ابن حبان و یجہ فی عدتہا و یعدہا بعدہا لہم
 فہو حق بہو ان تلک بعد العدۃ و دخل بها فلا سبیل لہ علیہا و قال
 ابن وہب عن عبد الجبار عن ابی شہاب ان عمر بن الخطاب عنہما
 عن یوم حبانہ اعدا قہ أربع سنین ثم مرہا ان تعد عدۃ المتونی عنہما
 زوجہا ثم لکن فی مہما ما شاک ابن القضاہ عدتہا و ان علیہا
 مغلصہ و لزوجہ انہ لرفع نقاضہا فی ذلک و ذلک الامام و انہ لعلیہا
 المسلمین و ظاہرہا انہا تغیر فی أربع لواحید ثلاثہ و الثقل بہا حیث
 ردت و لرفع و وجبت ثلاثہ و حب الرفع بلکہ فی ذلک ردت لرفع
 حر و صبح و ان ردت جماعۃ المسلمین لم یعدہا و ان لم یوجد قاض
 خیرت فیہما فان ردت جماعۃ المسلمین مہما صبح علی الظاہر و
 جماعۃ المسلمین ہو عدول جین فیہا و غیرہم یومر کانہ مرعدہ
 عدلہ و ذکر ابن عمر ان عمل فیہا و یفسد ان یرفع العدول کانہ عدل
 فان تصویفہا تسلطان و یابہا قمر من ذکر مہا و یہا بنی ابن ابی ہدی
 و یومر محمد۔

شرعی کمیٹی کے افراد کی تمیز اور کتنی ہجرت

و صوبہ الملحق بنقل المرفوع لہ علی کثیر و تصبیہ عمر و جماعۃ المسلمین
 یقتضی ان الواحد و یکنی و بہ صرح الاجہور و فیہو جل العوارض منہ
 ان دامت لفتہا من مالہ و لا تدم لفتہا من مالہ فلما

النفقة بلا تأجيل وكذا ان خشيت من نفسها ان لا يتراد على رزقها نفقتها
 عدم خشية الزنا وفي مذهب الامير وعبد بن زويجده الملقود الرقيق لتمام
 والوفاء والوفاء انما هو ظاهر ان التأجيل في مرتبة وان مكان الذي على الظاهر هو
 ما في الجرحى وان يزوج واحد من دكر الجماعة المسلمين من خشية
 من صانعي جيرانها وغيرهم لعدو ولا يكتفى الزمان كما في الامم الجور
 لان اهل جميع ثلاث مذهب في جرحى ابا في الجرحى من كفاية ^{جد}
 وقد ردا جرحى كفاية اربعين مذهب عن الواحد في هذه السبعين اب
 اقل الجماعة ثلاثة فيوجب اربع سنين من الجرحى من جرحى ان دامت نفقة
 او لم تنفق زنا لا يوجبها الجرحى فان لم تنفق والتمت نفقة يات
 ان يترك له ما من امر او قريح او دامت وخافت ان لا ينفقها فيجب الطلاق
 الى ان قال ولها المهر كالمهر ولا تزنها قننته ان قد مر على ما به القضاء
 ولا جرحى ان كان المصدق مؤخر ولا يجل رقة تموت بتموت امر قاله
 ابي الجاحب حكمه العاقل ولعمري انه حاشركم ما جرحى حاضر فلها
 ان يظن نفسها او قلب يجرى فيه من الخيل فهل يظن اياكم او ما
 ما به ثم يجمعهم فيرون وادابته لها، تطيق بذلك وخشية، لرب
 اهلون من رزقها نفقة من سرر عدم النفقة في رزق من ساطر
 انفقة يلزمها وان سمعت حقتها في امرها هذا امر جرحى ولان النفقة
 يمكن تحصيلها بشهرين وسون بعد من انوها امر راما الجواب عن
 امرأة مصر ان لا يزوجها ينفق عليها امر المدارة فان لنا ملك وكل
 من لم ينفق على نفقة امرأة فنزلهما ولم ينفق لنا ملك حق ولا امر
 وقال ابن الجرحى ان كان مصر لا ينفق على النفقة فيفسد لها عليه

[illegible]

عبداللہ اللہ ولا یكلف الله نفسا الا ما اطاقها . فانما طاقوا طاقوا العريكة ان الله اللطيف
في هذا الحال فقد ترك ما لا يحب عليه ولا يا نهر تركه قوله يكون بما
للتفرق بينه وبين سكنه وبابته وان حكايا ذومعرو خطرة الى ميترق
هو صديقا نصير والاحد باب رول مالمك والسامية ا بصارا احد في اظهر
وبابته ان المواء او تزوجته ماله باعساره او كان هو سماعه مروج
نهر صابره بماتعة في ماله لاجل لها وفي ابن الحجاب وحبس بعد حق
اليسبح بالبحر عن السقف ان حاضره في المصية حرمه او عهد بها ان
مختلفين مالم يكن علمت فتر لا حل العقد كما ذكره ميان في مروح
البحر فاذ اسرفت هذا القرآن مالت ان اعرابها يرد اكثر من ثلث
الاول وهذا مختلف ايضا ثوب بضمخ في تاحيله بنفقة فقال فالتك يوحى
شهره ان شهرين وثان التافع ثلاثة ايام رول ان حرفة وظلت العر
بها رجديا التافعا وشهر رجولة يسره بنفقتها فتصير لرخصة ان
يجدني . بعد ان يراينهم في احب مثل الزدونه فلا تصح رجعت ولون
طعمة التي ارفعها احكامها كما كانت لرفع صير عجره ورو تصح
رجولة الزا انا والورثه ان يجر ما يوجد رجعية او ان يجر يعلق حيد
ان ابن عبد السلام يبيح نفقته ما ظن قدره على ادائه بعد ذلك
وعاء عبد الله بن نوري اما لكي في ميانا فارين عند بيتهم قد رعليه
رزقه فليمن مما اتاه الله فان وهذا يفيد ان النفقة ليست مقدرة
شرا وانما تعد عادة بحسب ائتمن والمفق عليه رها القسرة بطلقة
بحسب ان حوز عن الوثائق ١٠٠٠ فلتك ومثلها الرجولة للطلقة في حال
كله المروية . فالتا ليعرفون من قولهم اما المصنف الى قوله نظر المصنف

عقبہ زوجہ من النکاح وجماعہ المسلمین بدعواہ عدم إسفقتہ
من ماله بان ادعت، نہ لہریدت نہا ما نفقت و نہ یروسلہ نہا و نہ
یوکل منہ یسفر، عیبہا وظہیت الطلاق و حلفت علی دہش تطلق عیبہ
اللی کما ان صرہا بتطبیق نسہا فی حکمیہ اہ، و فی کتاب ہب مع اہ
مسائل الزکام فی قطع العصامہما، فتند ابہ حاجہ العکمر للشیعہ ^{من} الز
من خاند اساکو مامسہ السار من فی اعلہ لغائب و ذاقامت زوجہ
عند اقامہ کلہا ثبات الزوجہ و اثبات غیبتہ و نہ یروسلہ
انہ مدعہ ثلثا و زوجہا نہ و یوکل الشہادۃ فی ذلک علی صیغہ
ثم یسرب نہا اعدا من شہود فی نفقتہ، حکام زوجہ انکاح
حیب من فوان زوجہ بہر احلت ذل، انصرمہ رو حل ولہ
الرجل حلفت عو مثلہا شہد بہ استہور و صلت نسہا
طلعت رجسہ ان قدمہ مرہا فی عد نہا اہل و رجعہا وان بدہ
و نہ یروکل عیبہا سید الزان یوصی بانہا مہریدت نفقتہ
وان کانت مہورہ و وصیت بانہا مہر بدون نفقتہ علی ان نفق
من نفسہا من ماله فذلک نہا و کلہا اولیہا او نطفہا بمیکت نہا
بد من النفقتہ علی نسہا فہم الزوجہ اول لان فہ مہورہ

عورت کے حقوق سے لاپرواہ سرکش کا حکم

و ان انقضت، بمسکتع من رطلان نفق مہورہ او مہر یا نضر
نفقتہ فی ان کلہا الضامہ وان نہ شئت عسر و آفتق او طلق
و نہ طلق عدہ قلہ مثبہ قولہ و ان طلق علیہ النکاح من غیر

تقوم الى ان قال ان تطرح بالغة ثوب لراحمي فقال ابن ابي سلمة
ان لعراق لان عراق مدرج فيه و ابن عبد البر حسن لا مولى لها
لان سبب العراق هو عدم النكاح فله منى وهو ادى تعصيه لانه ولم
كما قال ابن المنذر انظر العذاب انتهى

واما اسوان من حكمه وحده فليس هو اى الصمد قلل اوبى
المعنى منه يشرب له الرجل من فمه ثم رويها او من يورثه فله
استيطان قال ابن المنذر فله الى سلطان وكذا وقال مالك قلت لثقت
لعنن واقرى بينهما انكون ام لك بها فلى بعدة قال قال مالك لا يكون
ام لك بها في بعدة ولا رجعة له عليها فكنت رأيت العنن ان لوهاج
مرأته في سنة فوق بينهم بعد استت امكون بها نصف لسهة في ذل
في مالك لما لصادق كذا كذا

ان مالك روي عن ابيهم بن بشار بن جابر استقرض عبد
الله سنة ابن ابيهم من ذلك عن ابن شهاب عن ابن ابيهم
قال او دخل لرجل بامرأته في عرض عسها لم يهرس في حل سنة
فان استلخ ان يمسها والا فلي في عسها ابن وجب قال موسى بن عيسى
ابن شهاب ان عسها لم يهرس في الذي ويسطيع عراقه يهرس سنة
يشتري فيها نفسه فان المرء في ذلك بامرأته فهي امرأته وان مضت سنة
ولم يمسها عرف به وبينها وفيها القضاة بذلك من حسن تذكرك
امراته وبناتك اهدى قال ابن شهاب وان كانت تحلله امرأته بولدت
به ثمة فرض عسها لم يستطع بها فكم سمح جدا فخرق بين رجل وبين
امراته بعد ان يمسها وهذا الرمز عسها قلنا رأيت العنن يهزله

نسب يائير من دان فاشت به قبل الدخول وقد سئلها من، بعد ان
 وكده ذلك بعد الدخول الى ان طال مكثها معه وحدثت بوردها فلما
 الصداق وثاني، لخير شئ من حسن المرء بعد البشارة بقاء من تصور
 وظنه كما يحسنه والادريس شمع عبد اسود حجب لها اسمها بسبب
 وفوت من يسمو به في حذر من المحبوب والعميرة الذي ذكره
 كما ورد في بعض قصص وهو ابي زبدي وقوم ذكره في انهم من هو لدى
 يعزى عليه في بعض الروايات فانه زاهر على من ذكر كما قال امرئ القيس
 وفي الغزلين قرمان الاول بجميل الغربة بطلاني في جميع العروب لا الا
 عزا من فان لمعترض في حادثة وان سرياً ولها العيان وطا سقط
 خيارها والغزل قولهم دعوى لرمي وطلاني العيون وشبهه رحي كالتلاق
 ما عسارت لشبهه هو من نظيرة العيون عاين على انه جبهه
 خفصة والورد غائب بترك نقمة وخلق جال وورد وحثه عليه
 شريف في السبب وان اريد زوجة عراقى فيها تقوم عدا السطر
 بعد من الزموا في غائب لم يترك نقمة ويزوجه عليه شرط
 في العيب تزوجه محبتي، رقوم من الزمان او شرطها رقوم
 يسر عليها زامة في صرير بها في ذات احد والى غائب خلف نقمة
 ويزوجه ثابته روم في العيب هذه ايام من ان تقوم الا شرطها
 وسو كان العاين في هذه الزامة زوجة معلوم لمكان وغير
 معلوم المكان الزام معلوم مكان يقدر اليه ان يمكن من ذلك والزوج
 غائب خلف حقه في شرط او امرأته وهو مع ذلك معلوم مكان
 فلهذا يكتب اليه السلطان اما ان يدمر او يعمل اليه امرأته

أربعة أركاناً أطلقها عليه والناس غائب عن هذه الحقيقة ولا يشرط
 له امرأته عليه وهو مع ذلك من محظوم الحكاك فهذا هو المقصود
 انتهى روى القوين وهو الذي يوجب ويقتضيه شره ولا يبعد خبره
 وهو عن أربعة أوجه مقفود في بلاد المسلمين وفي العدد وفي
 تباين المسلمين في العتق فاما المقصود في بلاد المسلمين فاد
 رجب / وجعله من هذا الذي من كسها أشباه الروحانية وغيبه
 بحث عن خبره وكيف في ذلك في البلاد فإن ذلك على حدة
 فليس بمفتقود ويكاسبه بالرجوع أو إطلاق فإن قام على استمرار
 خلق عليه لأن سره لو قف له سره ولو قرب حيلته من مودة قريب
 لها أحل من أربعة أركان لله وعام من إسمه من يوم ترفع أمها
 فإذا انقضى الزمان اعتدت عدة الروايات فلو لم يثبت قال لا حيلة
 والثاني ولا تعد امرأته المقفود حتى تصح مرته ففرغ من عدة .

أقول إن كان قد دخل به فنقشها في الزميمة الزميمة
 من كذا لم يدخل به فإن كانت غيبه بعيدة الزميمة
 فغوص لها في ما من شدة من كذا كانت غيبه من عدة مقفود
 الثاني فإن جاء زوجها في الزميمة عدة وبعدة قبل ففرح في
 امرأته وإن جاء بعد أن تزوجت فإن كان المأني وهل بها خبر
 بعدت الزميمة فإن لم يدخل بها ففرح .

أما إن وقع العزاء منه المقفود ليس له حول وجب له
 نصف المدة في هذا حكمه في روحية وأما حاله فموقوف في روح
 حتى يعلم موته أو يصرف في عليه من المدة ما لا يميل إلى

[illegible]

عنهم بالعبادة في حال سيدة ومسؤول هذه الامور كلها كما رأت ومسؤول
من رغب في فعل صلى الله عليه وسلم في هذه الاحاديث امره بغير
كل مؤثر وعادة وكذلك العالم بالاحكام فانه اذا ائتمن يكون قنص وحصل
الاعلان والاعوام والفرص والابتدب والصحة والقادر في جميع ذلك الامانة
تؤدى وحكمه يفتى ويرجع الى كل ممن ذكرنا فيما احتج به من
الصحة والدينية والدينية فامر المعقول يرفع لمن يسمى النبي
في البلاغ التي يظن به الخروج عنها ويكتب في الكتاب اسمها وصفتها
وحرقته واسمها وبهذا العهد في التقاضي منه ومن هذا العهد
لنشد الى من السورى -

آل الخلقوا يفرم يتظرب مدنا لتكسر بعد مره بمعدن منه
المن وافق به تدمير لا عبد المحمد كما في البدر له والله اعلم بما لله
الترقيق - مدوه العبد القدير الوالي سعيد مدين احمد في

الاستفتاء مرة ثالثة

الحمد لله وكفى وسلا على عباده الذين اصطفى اما بعد فالمسؤول
من سادات العلماء المالكية وارباب الفتوى محمد متع الله المسلمين
بهم انه قد بقيت في مسألة الصقود والمطلق عليه بعد انفقته
السؤال بعد يذلة لرجدي في تقييم هذه المسائل وتفصيل حواش القدر
بها من جوابها مشروحة بالمرحوم وذلك الكرام ان يبذل الجهد
في اتماها وتفصيلها كما يدنو ان مروق توضيحها وتكميلها
على مد هيهم الترويح والاحمد عند الله -
جزيل وهذا الفصيل السورى -

١٢) الثالث هل يجب عليه إعادة الزوج الثاني امره وعلى الزوج تركه
عدها.

رد المحتار على الدر المنثور.

١٣) الخامس ان نسب الزوجين يثبت بالزواج امره الثاني.

١٤) جدها عن عبد الحميد بن ابي ذر عن ابي بصير عن ابي عبد الله (عليه السلام) قال: لا يثبت له نسب ولا لمطلق
عليه نسبه ما سمعته يفتيها خير الثاني بعدد الطلاق من حين الشروع
في العقد كما صرح به في رد المحتار وهو يدل على المحذور بصحة فيه
لغاية ما لا يرد عليه.

١٥) ما لم يرد على يده لئلا يفتي بها حكم جماعة المسلمين كحكم
القاضي من قولكم رحمكم الله لعل في ذلك سدها لئلا يفتي بها اذا اصاب
جماعة المسلمين.

١٦) انما ياتى في مرجع فيها الى جماعة المسلمين على مدعيها الى الكفاية
هذا يجب ان تكون مرفعة لمدعيهم وهذا يكون تنقضا لمقتضى حكمها
لغاية جماعة المسلمين في قضيتها هو مخالفة مقتضىها، لما للكلية وهو
نفسا في القضاء وهو مدعيها بحقيقة احيوا رحمكم الله احاب الله
رغم ذلك.

الجواب

من عدمه محمد حبيب بن سحن الا بصاري والمدني المدعي
باسجد الشري على صاحبها الطلوع والامطار
سوا الله برحمتك الرحيم

الحمد لله بعدد وشكركم وسجدة ورحمة تشاء

عليه وسلم وآله علي -

سنة القرب والرحمة المخصوصة بها مع العزم وعلى الدوام

دُرُغی ایچیر -

اما المسئلة الاولى والثانية فخرهما والله علمان المرأة المسلمة
 التي صمدت روحها في بدار متروك سبيلها الكفار مداه عديد لا كما عاب
 همزوات صديقيه. وهما صمدت اربع سبلين ثلثها مداه عدة (سوقها
 اربعة شهر وعسا وروحها يكون في عذر نفسها الاول عن كمال فقر
 في بدار عروها باب من عاب وانقطع خبره ويمكن ان يسمع عنه وعروها لهم
 الثاني وهو المصمود في ارض الحروب يرضى طاب وانقطع خبره ويمكن
 ان تكشف عنه لانه فقد في ارض الحروب فالبلاء المذكورة وان حكايا
 حاكمها كما يوزن تكون كارض الحروب من كل وجه لوجودها في المسلمين
 فيها ولا تهمر وان كان الكشف وانقضت هذه من حكمها حاكم من هذا
 وجهه. بلاد الاسلام فلا يتقدم منه في التعمير فلا تختص المورقة
 الثانية المذكورة في المختص بالمسئلة لكثرة في بلاد الاسلام على
 تشمل من كان في بلاد مستعمرة كفرنسا لمدى السركية. بلاد
 البحرية التي لا يملك المسلمون فيها ولا تتمسك لفضاها من
 مستعيسى وجه لا يملك البلاد كفرنسية فيها يترك سبيلها ووجه
 وما يفسد في بلاد السركية العربية فتحتمها في وروحها حاكم
 المسلمين في مداههم الاصل من بيت المال ان كان ذلك من بلاد
 بالاعمال بل ولا على جميع المسلمين.

رأى الممثل الثالث في الحكم عدد المالكات كما ذكرتها في جدول

ورجعها الزوج فماتت على عليه بعد مدة فنفقه فقار عبد الله في
 على محضر عيدين والمعلقة بعد مدة تسعة أشهر ورجعها بغير مهر
 استأجرها من مطلق عيدين بانها وابنتيه انهما كانا في سجنها ابنتها انهما
 وحلفتوا او به تركها عنه ما فتر يعسها وحولها انما واما سعيها ورجعها
 فقال عيدين انما انما او احرقت من غير عيدين بغيره واخذت من بيت
 ورجعها فماتت بعد مدة فنفقه فقار عبد الله في ولدت من سنة اولاد اسو
 حكمة به وحاكوا امره عن المشهور ويترد ابنة في اسودتين من سعيه
 تحديد عمه ولا مهر ورجع عليها الا سمعوا ثابت حصص ان كانت
 حصص يجمعن اذ جمع سعد ان كانت سعد مره او ثلثة ثلثة ان كانت
 صغيرة او يجمع عليا في جميع حصص في سعيه في كل سنة
 فصداني مثل بقوله اتيه جليل في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 لفرم جميع الصدقات السري في سعيه وصدقات سعيه في سعيه في سعيه
 من ما يفر من حرره ذلك له في سعيه سعيه في سعيه في سعيه
 من سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه

واما المسئلة فوافقة فقال ابدور بدور سنة الله تعالى وصدقاته
 من المدة وحسن اخراجه في بعدا بقضائها عليه في سعيه وتوجه بدور
 بدور حر تاتي عندها حتى بدور والثوب قدر دور ثلثي كان حق بها بعد
 له خيريات هو رجوعه ورجعها جميع امهرون في سعيه في سعيه
 في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه
 في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه
 في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه في سعيه

في حاشية، يعني في مجموع، لا يبرر عند قوله وقد رطب من تخمين عند
 وحول الثاني في معونه بهذين النكرا استدلالاً لهما لأن يكون معناه وفاسد
 مقامه كما في التوضيح -

وأما المسئلة الخامسة فالجواب أن المسائل التي نوب إليها هي
 المسلمين عن القاض ككثيرة ومثل مسئلة مفضولة فان مرته لم
 بها من جهة أخرى، ما نقرض لصان مع زوجها مفضولة او ثمة المواقف
 فان ردتها فليد بها من رفع امرها بما في القاض او ما في زوجها
 وان حرم بعد ذلك جماعة للمسلمين من ما في ماله او غيرها وانما
 شاعروا وتزوجوا من رجل احرم من غير رفع امرها الى الله عز وجل
 فليد في حبيبها وحارة صاحبه من الله -

وأما المسئلة السادسة فاجوبها بان المقصود الذي يريد به ان
 جماعة المسلمين يحرمون بكون موثقة بعد صلبهم من المسلمين حرام
 بانها في الله سبحانه وتعالى اعظم.

امركب الله محمد الطيب بها سقى الله ناري امدى خادم العلم في مسجد النبوي

الجواب

من بعد هذه الصلح يتولى لما في المدرس بالمعهد الشريف

والله اعلم

بشأن الله لرحمته

والحمد لله والشهادة على رسول الله وعلى آله وصحبه

ومن بعدهم فقد وردت على مسند المتصرفة عن مسئلة مسعود
 وهي عذراء -

.. اوالدلت روجت المفقود ووجوه الى لزوم الزود بعد دخول البث في

فهل يجد الاول الشك امره .

(٢١) وهل يجد فيها المهر امره .

(٢٢) وهل يجب عليها المدة للزوج الثاني اوله وكه جدتها

(٢٣) وهل لها المهر على الثاني اوله .

(٢٤) نسب اوليها من الثاني بمن يلحق .

(٢٥) جد الغيرة الصحيحة المختبر بها المدة ونحوه تقوم مقدم المهر

وهو التقصايات التي يكون مخرج فيها ونظرها الى ما في حال عدم حسب

الاعتبار جماعة المسلمين فحين يحكم بغيرها معنوا ان كل ما

على المدة هي المعنى واريد جعل الظهور لجماعة المسلمين على

المفقود عند ما يكتفى بشرط المنكوح .

الجواب

يجوز ان على المدة حسب المنكوح حسب مقتضى الضرر في كل وجه

المدة اولى لعمولها في المحاكم الفوتوى .

فعلني مسئلة اوليها ان زوجها الاول بعد دخول الثاني زوجها

تجدد استكاح وعلى الثاني انه لا مهر لها من جديد .

وعلى الثالث وجوب المدة وتسمى استبراء وهو شرط حسن .

وعلى الرابع بوجوب المهر كما ملأ لها على الثاني بقاعدة المصمم عليه

وهو تكسبه بالوطء .

وعلى الخامس يلحق نسب اوليها من الثاني به لعدم وانكحها

مقتضى المحققين .

وعلی سائبان، بعلوۃ محیطة لثوبه معلوم له خول فی هذا وشد

لروی حدی امتیقة وسمیوا الزیلا 7.

وعلی سائبان بان ذك یمن من التمسق بالصمغ صواء سمیاء تعقید

او یلمعها كما یقضیه كذا لمجموعه بادلہ وببای استكاح عند حوسه

والمستورۃ حتی یخرج بالیغ لم وهو زوی بما أحد الدین والتوسعۃ علی

المسلمین ولسر زسان اذا قلدهم من اهل اهل یكون مرفوط به

فی جمیع نوازله وكافه سورته ومائله فهو خلاف العقل والنقل ودرین

الله بسر الله علوه وعلی الله علی سیدنا محمد وعلی اهل وحمه وسلم

كتبه بیده مستعجله صالۃ التوسل المالكی. بعد من قاله بعد الشری

یوم الزیاد الرابع والعشرون من صفر الخیر مر اسد وشمس وثلثه

والف صجر به عشر لله لم یعه.

وَصَفِّتُوا وَمِنْهَا لَعْنًا وَأَمَّا يُكْتَبُ بِالْمَرْءِ الرَّبْعَةُ

سواوات

24: السؤال الثاني ان جماعة المروءات اليها اذ كانت حصى، بعد الحب

درقع المهر امر موجب التفريق عند الخفية ولا يجب عند المالكية قد نه

لتقليل ان الزوج اياها او غيره من افعال، ان قوجب حرمة المصاهرة لا

عند، رجعت في نفس الزوج بعد لا المصاهرة رجعت في عند المالكية اس

يعلموا ان المتفرق وهل بعد حكمه من حكماء به مع هذا الحكم

ملحق خذله جميع مع ظاهر ان ان عينية لم يثبتوا بالحكم المصاهرة

في امر بعدوه بمنزلة حكمه مفاض والمالكية وان عدوا جملته المسلمين

بغيره انقضى ولكن هذا ان عدوا موجب التفريق عند هم فليس يجوز

مبتدئ هذه الطريق امره يسوء مع ثقل اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 على حسابها من سائر اصحابها. والذى هي في الغالب على هذا اللون
 بتأويلها هو ان الفقهاء لا يوردون في اعتبارها ما صار في حيز
 معتد به في هذه النقطة وهذا الحكم ليس هو عليه معتد به في هذه النقطة
 من حيث هو في الواقع في ذلك الحكم لا يفرق في هذه النقطة في هذا الحكم
 به فيستثنى ان ينفذ وكذا يقال في كل امر معتد به به باسرها اعمامهم
 وحجوزة التفتيش كما في هذه النصوص وحديثنا بعد حكمه في ذلك
 انما يكون في الحقيقة كحكم على المصنف ان يرد المالك والرد في
 ما يرد به في التفتيش لا يرد في المسئلة في حده في مسئلة في التفتيش
 وهذه كدليل في كون الحكم في حكم المصنف في حده في مسئلة في التفتيش
 مستند على ما يرد في المسئلة في حده في مسئلة في التفتيش
 فيها ولعلنا ان لم يرد في المسئلة في حده في مسئلة في التفتيش
 من ذلك في المسئلة في حده في مسئلة في التفتيش

(٢٢) السون ثلثت من ارباب في سبب التفتيش بالاعتقاد ولكن كانت
 شرائطه مما لم يرد في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في
 في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في

الشرط من الاعتقاد لم يرد في حيز اعتبارها من كتب الفقهاء جراكها في

رموزة ما سببه الخوف من في سمه الخوف من سمه من سمه من سمه

[illegible]

العلماء الذين اعلموا قسماً من هذه الاشياء بالصالحات والسيئات
يعلمون على وجه خاص في التفرقة بين ما هو صالح وما هو سيئ وذلك في الامور
الجمعية والحكم بالتقريب لان كل واحد من هذه الامور قد
قد اراد جماعة معينة احكامها ذلك بقصد به كسب في حكم
جماعة معينة فتكون امثلة لشيء من باب التفريق وهو عبارة
عن الصحيح في بعض الامور في الغرض بخلاف تتبع مريض
فلا يجوز كما بان في بعض الامور في بعض الامور

ولسرها بما ينقض به حكمها مع العلم من مخالفت النص وعلى المقاس وزاد
 في مراقب السعدي مخالفة الإجماع وقاعدة الأدب وفقرته ان مضاه
 راجع مثله التكليف بانواع كل سبيل وفئة لغنا منع التطبيق والذي قاله
 شيخنا الزمهر عن شيخه الصغير وغيره ان الصحاح جواز في التثنية
 وهو جهة لكن لا يسعي فعله في اسكان حروفه بحيث ط في الصروج هاء
 بخنط في غيرها انتهى من بلغة ان ذلك من قروب مسائل شيخ محمد
 الصادق مع بعض رواية وبينك - وهما كس - اهله من منع تنجس الرخص
 وكذا الملقب لفته السليم محمد الزمهر في مجموعة ترميمه بـ
 وسمعت من شيخنا عن شيخه الصغير وغيره ان الصحاح جواز في
 التثنية وهو مسحة انتهى مع زيادة بيان قال في معشوق الشيخ محمد جباري
 ينبغي ان في الصروج له حبيب ط نفسه كما قام بعض المحققين انتهى وذكر
 الشيخ جباري انه قل ان منع تنجس الرخص نص عليه العراقي وغيره
 ثم ذكر ما مشتهر لمراقب في سائر المتقدمين في ذلك ولكن غير مسلمة
 وذكر الشيخ ابو المصطفى سيدي محمد بن عبد الرحمن الشهبازي
 حنوب في البصير للاصح في شرح جامع البورج بان ثلث من مذهبها
 معيب ثم اراد بخروج حديثه فيه ما له ورور يرضى على عدم ورود
 وصحة امراني يجوز فيقول ما بان يجوز في بعض المسائل ويجوز
 في البعض والبعض بان يجوز فيه هو الذي حمل به واختار غيرهم
 ولا يترتب في جوارز لمعان انما يمدح كماله بذلك اي انعمه وذكر
 انظر في علم اللون في ان ذلك جائز بل انه منوط -
 الاول ان لا يجمع بينه على وجه مخالفت الإجماع كمن تزوج

والله اعلم

قال : و ان يكنه عبد ربه محمد بن علي المصطفى و هو افضل المكنى به .

مبارک حروف و آئینہ لکھے گئے ہیں وہ سب مل طباعت
ضروری ظہور کے وقت حاصل ہو چکے تھے۔ ورنہ حضرات کی تصدیقات
یہ رہا کہ تاثر معنی کی گنتی، جب حضرت کی لٹریٹ گذر چکے ہیں، اس کے بعد
تجدد صنعت کا ضمیمہ میں پیر سے سر تک لکھے ہوئے ہیں، یہ فتاویٰ عد جموں
تصدیقات مکمل ہوئے ہیں، یہی یہاں طبع دی گئی، تاہم یہیں، ختم طبع ہو چکا
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حصہ دوم لکھنا۔ معروض کا جدید ماحولہ ستائیسویں صدی کے بعد اس کے متعلق چند مسائل کی طرف سے کچھ شکوک ہوئے تھے وہ درجہ سوم بھی دیکھئے گئے وہاں سے جو جواب آئے ہیں ان کو بعض مسائل عبارتہ عربی میں مجموعہ امتدادی لکھنا۔

حوں کہ اس وقت میں وہاں بیٹھے ہیں کہ اصل رسالہ اردو میں ضابطہ ضروری
سے تیار کیا۔ مذکورہ ضابطہ بھی خیر میں آئی ہذا اُل کو بھی بطور تحفہ شائع کی جائے
چند ماہ میں وقت خیراں شعبہ شہ ضروری متعلق خدمت مسیحی میں تعمیر
اضافہ قول سر پر نگہورج ہے کہ جب حسب مسیحی کا سرپرست و قبضہ سنبھل گیا
خبر بلاق میں جو اس وقت شہرہ میں آئے گا عائد کیا جاتا ہے

۱۔ یہی وقت تھا کہ ایک شخص نے ایک شخص کے سوا کسی اور کو نہیں مانا تھا۔
۲۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو سب سے زیادہ مانا ہے۔
۳۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو سب سے زیادہ مانا ہے۔
۴۔ اس شخص نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو سب سے زیادہ مانا ہے۔

مطالعہ اہل تشیعہ موم کے بالکل فہم برضی میں سوال و جواب ذیل کا اہل فر
 کیا جاتا ہے

سوال :- اگر مقدمہ پیش کرنے کی بابت فریقین میں اختلاف ہو، ایک فریق، ایک جماعت کے پاس مقدمہ دے گا، دوسرا فریق دوسری جماعت کے پاس تو کسی فریق کو ترجیح دیا جائے گی، اور کسی جماعت کو کساعت دینی کا حق ہوگا اور اگر ایک جماعت فیصلہ کر چکے کسی کے بعد دوسرا فریق کسی اور جماعت کے پاس یا کسی فیصلہ کے خلاف درخواست دے تو دوسری جماعت کو باقی فیصلہ کے خلاف فیصلہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- مقدمہ پیش کرنے کا اس کو حق ہے جو از روئے شریعت دینی قرار دیا جائے۔ دوسرے فریق کو اس میں اختلاف کا کوئی حق نہیں۔

اور اگر کوئی ایسا معاملہ ہو کہ اس میں دونوں فریق شرعی تصور رکھتے ہوں، تو جس طرف سے طلبی کا پیام پہلے پہنچے اس کے دونوں کو اگسٹ کے ہاں ہونا، ایم ہے اور اگر دونوں جگہ سے طلبی کا حکم ایک دم پہنچے گی ہو تو پھر قرب و آفاک ہونے جس کا نام فرقہ میں نکلا، اس کے اس کے ہاں مقدمہ پیش ہوگا، اور جب ایک جماعت فیصلہ کر چکے، اس کے بعد دوسرا فریق اس کے خلاف درخواست دے تو اس میں نہیں ہے۔ اگر پہلے فیصلہ شریعت کے مطابق نہ ہو تب تو اس کے بعد کے فیصلے میں جمع فیصلہ کی جائے۔ در اگر وہ فیصلہ ایسا ہے جو فہم اور شریعت کے خلاف ہیں بلکہ کسی نہ کسی قول کے خلاف سے ہو، تو اس فیصلہ کو فوراً چاروں طرف دوسری جماعت کی تصدیق میں وہ صحیح نہ ہوگا، بلکہ صحیح ہی ہو، لیکن اس کا خلاف۔ اور اللہ اعلم۔

اور کسی جگہ حکومت کی طرف سے اب عام منشیٰ موموں کا فیصلہ شرعی دستور میں دینی حاکم پر موموں، حکام شریعت کی رعایت کرنا اور یا نہ کرنا، گدہ گدہ کے مطابق فیصلہ

کر لئے کی صورت میں حکم صادر نہ ہوا۔ مگر دراصل اس سے مراد صرف اس سے ہے کہ اس سے
 لوگوں کا فیصلہ متبہ نہیں چاہیے کہ اصل یہ حال میں فعل مسطور جو چکا ہے مگر قانونی غلط
 سے اختلاف سے ہے اس لئے کہ اس کے ذریعہ دوسرے گڑ سے تو متعدد دائرہ کرنے کا مصداق
 نہیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی لازم ہے کہ جب عیب میں سے بھی فہم حاصل
 کیا جاسکے اور جملہ "ماذا" علامہ جہاں سب مسئلہ میں سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس سے ہر فرد
 اول منزلت سے فیصلہ حاصل کیا جا رہا ہے خود جہاں سب مسئلہ کے در حکم حاصل
 ہوا ہے جو در ذیل نگاہ ایک ہی سے متعدد میں سے گزرا جائے مگر جو اس میں جہاں سب
 اس سے فیصلہ سے "مشرع" سے اس سے فیصلہ کو سرگزشتی نہ سمجھیں جس کا فیصلہ مشرق
 مقرر نہیں

نوٹ: - جو کہ اس ضمیمہ میں کوں مضمون ایسا نہیں جس میں اختلاف کا مشتبہ ہو
 کیونکہ اس کے اول میں تو ناہید سے اس کے حکم کی جو بین الاتفاق سے ہوا تھا اور اضافہ دوم
 میں ایک مسئلہ ہے جس کی تاہم گنہ نظریں لکریا ہے، ہر تنبیہ کے مضمون کی تاہم
 خود اس میں مصرع ہے، نیز اس میں کہ وجہ سے جہاں کا نظام رہنمائی دیکھ رہی تھی
 اس سے اس ضمیمہ کو ان سب مصرت کی خدمت میں پہنچانے کا اہتمام ضروری نہ سمجھا
 جو دلیل ناہیزہ کا بھیج دینے کا مشرب ہے، اگر اقراریں اس سے کسی کو سب کے لئے لکریا
 معلوم کرے کی صورت میں اس کے لئے صورت سے خود تحقیق کریں۔

جو، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰

بسم الله الرحمن الرحيم الاستفتاء بأبواب الفترة الخامسة

الحمد لله الذي وسع سمعه ولي علمه ما في السجرات أما بعد فإني أقدم على
مناقشة المسألة المذكورة أعلاه لأنه قد اختلفت بعض إجماعات الهند ما صرح
به إجماع الكعبة من أن جماعة المسلمين تقوم مقام الحاكم في فصل الحق
عند عدم إجماع الحاكم أو ضعفه ولكن وردت على ذلك أسئلة فكلها
بحكمه وإجماع من جملتهم أن تشرعوا بأبوابها مع الدليل
تراجعوا عنه. لله المخلص.

الرد على أول الأسئلة مقدم على أن نوضح المفقود ومثلها
تراجعوا عنها وجماعة المسلمين عند عدم إجماع الحاكم يمكن لهم بعد
في كبره كهيئة قضاء الجماعة هل تلي تلك الجماعة بأجمعها سماع
الفتنة وصلها ومصرح إجماعهم على عدل يفتي فيها.

بما في وعلى الفتى الأول أدلت الجماعة بأجمعها سببها رافض
أو أنت عندك كية الله تفرق القاص في انفساد واجب والفساد المشترك
هل فكيف يصح القصاص المشترك من الجماعة اليمن هذا الحكم
فقد ورد في بعض كتبهم ما إذا اشترطه ريد هل يشترط اتفاق
جماعة على الحكم أم لا وإن لم يكن الاتفاق شرطاً فكيف السبل
وتراجع رأي على من يدعي ذلك كثيراً من مصرح بغيرها والذى
فهي ن لا تقدر على رأى شرط اتفاق الحكم من الجماعة وإن لم
حد هذا مصرح لكن ساء على ما إذا الحكم الغميران وجلين أو غير ذلك

فإنه تعالى على رأي واحد متوسط كمرجبه سام ثنا جمعية ذات بكية
معاً الزاين بعض أهل العلم وما عني هذا لا يلبس من ولاية الحكمين
مختومة به الحكمين وورثه، الجمعية عامة، الجميع مروج الزمانيه
في صنفه في رأي الحكماء لم يجمع مثله في القول بقا لذكر.

الثالث وعلى الشق الثاني في دعوى التفرع تلك الجملة فمن الخصومة
إلى شخص واحد من بعض أن يكون هو من أفراد الجماعة المبرموج
السياسية و يجوز أن يكون من غير تلك الجماعة الرابع هل شرط للمسا
العدوى الظاهرة و"شوكة الظاهرة" على تقدير الحكم المبرموج ويتفرع على
هذا سران حرمه من مسلمين إذا كانوا "حرة" حكومة غير مسلم ولم
يكن ثمة حاص من حسب الحكومة في نص نصيب في من عتبة
المسلمين مع أن العروة لا يحصل بوجود نصيب الجماعة من كان
العدوى وشوكة شرطاً للمسا في مثل نسف القوة وشوكة شرطاً للمسا
فهل شرط القوة وشوكة شرطاً للجماعة. في رجع إلى ما يظهر من
قبل بضم حكماً ولفظ لا بد من القوة في الفرق بين أن متى ولبت
الجماعة. يسوياً بالمثل.

السادس نود في الاختلاف بين جماعة من المسلمين في بعض
الخصومة فكيف يرجح أحد الحكمين مثل دعوى امرأة على زوجها
الطاعت ورفضت الزماني عدول حوائقها وأقامت لبيته على وعوها
دعوى أو ثبتت العدول بينهما ورجع زوجها هذا زماني جماعة أخرى من
المسلمين رأيت لثورة "حكمت" هذا الجماعة خلاف ما حكم به
الملك العدول لثورة كورت ما تقدره في خلاف بين الحكمين كيف

فأقول وبالله التوفيق - وبهذا - بعد - في سرد الطرقي

السألة الأولى بعد مدد مسكوك عند فوكيف لصرو على سادنا
 إلى قوله أن عالمه عدل يقضي فيها - وعوابة بغير أن أهل المدد هي
 ذكره وان زرجة مفقود رجة الفؤاد في رجة المعقوف و تسمى الرجل
 شرب زرجته أن دعي عليها ماء القز ٢ ونحو ذلك كلهم يدعونهم
 على جماعة مسلمين حين فقدوا أكرح و من و طاهران لجماعة
 الصر في أيتها الزمر بددت من أن تجمع سماع الحقيقة و مصنف
 أن جملة الجماعة بالقاضي الواحد ولا وجود لجماعة عبد الله بن
 رجزار يتهد عليه لصوم الفقهاء حيث قالوا أن لجماعة المسلمين
 تقرير مقامه أن هي وأمر ٢ ما في إجاب ما قال القاضي وغيره من القرويين
 بحكاية المرأة في مريض أو سلطان فيه لوصف أمره الذي لا يحرر
 يكشفون عن خيرون وحبها للمصير بولته الرجل أربعة عشر مرة عند
 عدل لوقا و رجل بلا زواج من أهل الجماعة في عدمه من حكم
 الإمام الزمنا ما قال أحمد بن محمد بن علي قوله فرضت الدعوة في
 ما لا يقاب أي يفرضه أحاكمه أرفعت به مرها أو جماعة
 مسلمين لا يمكن حاكمه كانت عدمه زرجة رجة مطلق عليه
 لجماعة على نهج المتقدم بعد نمره أن جهاد من الحاكم غير
 تعديده أن لم يدم مرصعة و علمه حكاه فيهم على حدة ٢ بوزن
 هرب المرسل إليه في حصر ظاهر الزمنا عليه لا في بعدوى سي
 إلى حسن فان المترقي و بعد ذلك يكون في تطيب بغير حكمه
 به و يرموه هو و ما قرأهم

انرا محدود دانند و آنرا در حد اجتماعیه می انشئال عن مرجع ندی حکمها
و اما چون حکم را ندی متحصان از بدلی علی روی استرطیعیان و حکم من
الجماعة و این امر بعد حد اعتباری و یکن قیاس علی ما داحکم المقتضی
و جلیس او را حاکم از بدلی و علی روی واحد شرط کف صرح به ساء اسما
الخصیة و اما آنکه بعد فخریه انرا در مسئله ثابت شده به تصور غیر
و مقتضایه ای قیاس که ما من فله و لکن حد القیاس صحیح علی ما ظن
و لغزق اندی او رد علیه از بدلی و یدیه اعلو و اما تو کفر بید حد .

ثالث و علی لکن امانی و هر آن تفویضی که می گوید من غیر لکن علی حد
قبیل به تصرف من نعم ان الجماعة شوم . و مرید ما رفع البهت لونی
مهم و تبعی انکتب انی یمن ایمن و لم یقف علیه و ان یقف ان
نعم بمرید و الا و یوجد لکان و یوجد مهم و ان الجماعة بیوم و یوم
بالر شیخ من بی باز و صاف که نتد و عصبه شکل من نصف و الصقون
مهم و من بعد و اما یدرفق الا صرحا حد مهم است و لکن علی بعد از
المتقدم و احتیج من شیخ ان اهل الجماعة ثلثه و من بعد وی علی الاثر
فقر له و او را حد مهم کات ثلثه نفر از ان لم یصف قال الجماعة و غیره
اقلها ثلثه قاله بعض شیوخ شيوخنا امر و قال اند سوتی علی اند و در
فقوه فله الجماعة المسلمین هکذا عارضا لثمة و غیر نصهم
فلهما و غیر انها و قول زعمی و الو احد کات عنده اثبته بوسع علی
استادی قائله امر من ذکوره و الا ثلثه نصف قاله و ان و کذا رد و
فی وسطه کفایة اثبتین فضل عن الواحد قایل ان التحقیق ان اهل بیته
ثلثه و اما قیاس

[illegible]

عنه فانيها ارشود عدد و بها اهل بعل ذلك منهم امر مع شه
 ضرورية ولا تدعى اقا منهم هناك تحت اهل الكفر صله، مطرارة
 اختيار فاجابه لا تقام في هذا وجهان الاول بشر ناقض ويسته
 ناحية اختلال العدالة اذ لا يباح المقام في دار الحرب في فساد اهل الكفر
 الثاني من ناحية المروية اذ انفا من مورا من بين اهل الكفر الاول او
 يعتمد عليها في هذه الاعمال العرشها وهي تعسفي، نظن بالاسلمين وبمعد
 الخاص منهم فلا يبدل عنها لا حتمات كاذبة وقصصات واهية كمنعوي
 من ظاهري العدالة وقد يجوز في الاحقاد ونفسه من يحكمه انك
 كيرة الامم جازم الدليل على عمته وهذا التجويز مطرارة والحكم
 بانظريه اذ هو اذ وجوبه لا ين يظهر من الحال ما يوجب انقروا عند
 العدالة فيجب التوقف حيثما يظهر باي وجه لذلك موجب راحة
 العدالة ويبنى الحكم على المثلين بعد ذلك اذ ان وجهه اسعير
 بيلها الحرب ان كان اضطرار اخلا اسكان اية ربه في قاعدة سرور
 ان كان تأويله صحيحا مثل امانته بهذا الحرب لوجاهه اذ الحق
 الحرب ونقلهم عن ملوكهم كما اشار اليه ابا فدي وكما اسرار
 اصحاب مالدي في تجويز الدخول ملكا في الاسير ما هو عام بمكة
 الجاهلية والامر من عن التاويل اختيارا فهد، قدح في هذا القول
 اهل المذهب في رد شهادة الداخل اختيارا استعارة منه ظهرت
 عدالته منهم وشك في اقامته على اي وجه فالاصل هو ان يكون
 اوجهات السابقة شهد لعذر فلا يرد ولا خلاف وجد الزمان
 فوجهات تشهد ان اقامته كانت اختيارا لوجه وانما الموجد المثل

وهو قوية، الكافر للمقتضاة والإحسان وغيره من جوارح من بعضهم من
 بعض فقد ادعى بعض أهل المذهب أنه واجب، ومما كان باطلا
 قوية الكافر لهذا القاصي أما لطلب القاصي وإقناعه لطلبه بالضرورة
 لأن ذلك فلا يصح حكمه ويعد كما لو كان سوط من صلواته وفيه ليصار
 عند قول رب العزة قال اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم فيه
 دليل على حيا لطلب القوية وأظهر أنه مستعمل بها ما اتفق من يدا الكافر
 إذا علم أنه لا يسبل إلى إقامته سياسته العلق الزبانية شتاه به وهو
 تبصرة الحكماء فصل قال المذنب في شرح الشافعي القضاة بنقل واحد
 جهين أحد عما حقه ميل المتوسلين، أو واحد من امرأته الذين جعل
 لهم العقد في مثل هذا والثاني هو الذي داخل للمعرفة والمعرفة والمعرفة
 من أجل منها كماله فيه شرط الفرض وهذا حيث لا يمكنهم مطاعة
 الزماني وفيه رزقاً يستحقونه ويطلبه ويكون عسهم سبب به من
 بعد الزماني الأعظم وإبابة عن جسدهما ما مر ذلك بالضرورة
 إبداءية إلى ذلك - وما هو الحكم

الخاص فان كانت القوة والشركة رأى قوله، بينوا باليديل فجواب
 ما للمنا على صرحهم في كتب المذهب التي ينادون بها أن القوة والشركة
 من شروط الجماعة وأما الفرق بين القاصي والجماعة فيمن وذلك
 أن القاصي وحده جزء من أجزاء من وظيفة أو ما مره من ما هو
 شرط الرجوع للجماعة وفهم قالوا لا، فقد إلها كمران جملة القاصي
 تقوم مقامه وأما قوله كمر

السوس لورق في اختلاف بين جماعة من، في قوله، فكيف البيل

دل تر جمع حكما احدهما على الآخر فجاوبه ان استوفيت الجماعة شرطه
 بعكس الشرعي بان تقول بعد ادا الزوجة حجبها وان كان الزوج المالك
 شهيدا وقالت بعد احضرتها ثم قالوا الزوج المالك طعن فيهم وقال رد
 ابدا ولا ثم حكما انها فلا يجوز له ان يرفع هذه المسئلة اخرى غير
 ولا يهرق من هذا الحكم وفي محضر الشيخ خليل وشرحه له رد يد
 رفع حكمه الزوج من في تلك المسئلة فلا يجوز المجازات فيها نفسها فلما
 حكم بفسخ عقد او صحت كونه يرد ذلك لم يجرى لخاصة غيره ولا به
 نفسه ولا يجوز لعينه علم بعكس ان بقي بعد عنه وفي اوراق على
 مختصر الشيخ خليل وفي المدونة فان مالك وجه الحكم في القصاص
 اذا اذلى الرخصان فمنهما القاصي عنهما واذا ان يحكم بينهما ان
 يقول لهما البتة لكما حجة فان قالوا حكم بينهما ثم لا يقبل منه
 بعدهم بعد ان حكموا ولو قال له بقيت لي حجة امهله فان لم يأت
 شيء حكم عليه فان ايت بعد ذلك برديد ان لقض ذلك لم يقبل منهما
 ان هي يأتى باسرى ان بذلك وجهها قال ابن القاسم من ان تأخ
 شاهد عند من لا يقضي بشاهد رديين وقاربا لحكم لا علم في شاهد
 احدهم حكم عليه القاصي ثم وجد شاهد اخر بعد ان حكم عليه فبعض بهذا
 لا حرج ومثل ان يأتى بينة لم يعلم بها واما شبه ذلك ولا لم يقبل
 منه احوال اجاب الحكم على وجهه فحكم القاصي الثاني باطل ومشاركة
 بينهما حتى يسر المخلون بينهما والعكس فالاول باطل كذلك امر
 اما ان وقع الخلاف قبل الحكم بان ثانيا بين القاصيين فانقول
 فطالب منهما كما في مختصر الشيخ خليل وشرحه له رد يد نفسه واذا

تنازع الخصمان في راد ، حدهما الرفع فقاخ و ابداد الاخر الرفع فقاخ
 اخرون ان القول للطالب وهو صاحب الحق وذن المطلب له اذا لم يكن
 طالب مع مطلوب وان كان كل طالب صاحبه رجع الى من اي سبق
 رسول له مطلب الزبائن عند والاي سبق رسول فاميل استوباني العجى
 مع دعوى كل انه المطالب اقرع بله من الذي يذهب اليه فمن حذر
 منه بلذهب له ذهب له كان له ما اى كذا يفرم يذهب في الزد ولو
 ايتا بهما بقاى اى لا اقرعاني الذهب اليه او الذي اتفقا على الذهب
 ثم تنازعا في نقد به لدعوى او الموصوع ان كل طالب ه وقال له سوقي
 في حاشية من هذا المخرج تنبيه قد علم من المصلحة الحكم فيما اذا
 المسمى له وهكذا كل من استماهين بطالب الاخرية على ما قبل الماشر
 واما اذا كان كل منهما مطلب صاحبه بشئ مفادكره يدى له
 لاخر في ثقل المراق وان مرفعة عن المارزى ان كل واحد منهما ان
 يعذب حقه عند من ثلوه من القضاة فاذا دعى احدهما على صاحبه
 عند قاض وفرع فلصاحبه ان يدعى عليه عند من ثلوه ان اختلفا
 فيمن يصدى المطلب او ثمن يذهب اليه اول من اى صيين فان سبق
 احدهما لهما من مزحج قوله وان ذهب كل منهما فاقال من
 سبق رسول من القضاة وان لم يكن لا احد هما ترجيح سبق المطلب على
 الاخرين بخير ذلك اقرع بينهما واما لو كان تسد في حل هذا
 السؤال راعى قوله كذا هو متاخذ بجوابه ان نصب الذهب على بانها
 للفصل لهما من مقدمه عندنا كما تقدم من هو فميتوا
 بلا وصات فمن الصف بهذا الزمان فهور مشهور وعليه ان يرنح كل

ذى دعوى الى صالح جبرانه من العبدون تعدد الجماعة بقدر الحاجة
كما جاز تعدد القضاة مطلقا وما توجب كفايا ان عبارة (الحق قوله) والله
اعلمه علمه اتمردا حكمه في جوابه نعم انى مر على ما قلتم فيما عدنا
الله صلى وسلم على اثرب اغضوقا سيدنا محمد وعلى اله واصحابه
رب اغضوقا ربهم مات غير الراحين مجاا ربنا رب العزة عما
يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العلمين استغنى ما جرى
ان بسورة قلما فقرا سباد الى رحمة رب عبد الله العوفى الساكن فى
مدينة خير البرية المسماة الله ومن فيها وجميع المسلمين حلت
الرضا امين قدت وقت العصر وما ثلث ذلك المواقى ثمانية وعشرين
يوما من شهر الله رحمتك محمد بن ابي بكر الله فى احد هذا من
الحرم النبوى عثمان بن ادرس عن القادى

الجواب

من الائمة الصالح التوسى به من بالهمم بنوى مع اختمار
بني الله الرحمن الرحيم

محمد الله الذى جعل الدين رسلا في بيده والفتلا واسداه
على السبعون بالحنفية السمحة السمحة التي يمس بها امر او على له
وصحبه وكل من كان سمح او عنقا ومهل او ثقيلا ومجاوب لكثره
او ثقلا وجهرا او سرا ويعد فقد وردت على مسلة من لغيره يهتدى
فيما يتعلق برؤية المقنونة فصلها بحس العقد على المنسوب المالكى
عند الرقضاء يترقرا بشرط وانما لك المسالك فاجبت عنها كثير
غيره الكثرة بعد الكثرة واخر ما ورد على من المسئلة في هذا المقصود

على سبيل المراجعة التوضيحية عدداً من أسئلتهم وهي كما مذكورة وتلتمس
عن بعضها الجواب عن الأول أن جوابها كلها بطريق صحة الحكم
لقول خليل وإلا فلجماعة المسلمين ثلاثة لا تقل كما قرئنا في الجواب
الخاص كما نقل في السؤال الثاني استخرج عن الأول وجه اشكالين أيضاً
أشترط نظرنا على مع تعدد من رد الجماعة المانعة هذه وجوابه أنه
لا يلزم من قيامها بالجماعة مقام القاضي أي تمت بصحبة طائفة
وتستكمل جميع شروطها التي التقاض فانما نأبى عن العمل فلا
يطلب منه مقامه جميع الحكم ولا استيفاء شروطها الخاصة وثانيهما
وهو اشتراط اتفاق أفراد الجماعة وقبضه بالحكمين ووجود الفارق
بين الفريقين عموماً وخصوصاً وجوابه اشتراط أن يكون
الجماعة المانعة لهذه الأحكام كلها مثل الحكمين وثالثاً سهمها
أشبهه دعوى العارفين بين الجماعة خاص بها أنه إجماعه حقه
لو حدثت في الوقت أو عقبه غيرها فزمت غيرهم جاز وليس سبها
منهم نحن كما يفهم من دعوى السؤال المستدرك عن السؤال الثالث بعد
ورد أصله إلا يجوز التلويح واحد كان منها أو جماعة منها وهي
شعبية لحل ذلك الحادث متى ردوا بها كما تقدم قريباً والسؤال
الرابع الذي هو هل يشترط في التقاض قوة النفس أو هو الجواب نعم
بشروط ذلك فيه أسالة وذلك بتفصيل الروايات رفق عليه

عنه تود بشرط الإرجاء قلعت فيه العداية (شيخ عبد الله وعنه) فبما نصي الفقه والخصية بذلك قالوا لا الخطأ
كما يقتضيه في الفرض وفي المسألة: مدد الأحكام في جرحين بشروط وجوبه في مدته مدد معلوم

استغنى انعم مختصر نقطه در، بقا عی فانه بعد در حکام و در دست
 و سعه ید فی رحمة احکام ببول مقصد بشرح بلا حکام هدا هو
 از صل میه و قد یمن به و یمن به با بطل نفوذ و یمن اول اشمه
 کا حکم علی الظلمه و احب نوره ولا یكون ذلک سها حنه فی المسلمین
 انصر عین لا حکام رب العالمین و یمن یمن فی المسلمین صل الله
 و علمه و سدر نوره امل یقلوبنا و یمنوا علیها اسماعیل مطهر من
 حد غنائین و نسب حصاة المذنبین قد من الفصل بعد الخصومات و
 یقلع المشرک و جائز یل یمن فی یمن الزحیر علی الیمن به و وجد
 و اسبیل الله و بعد معارض میه و یمناع کلمه علیه و سوات
 الزمان من یمنع من المربع جوابه میه و سوات و سوات
 فان کتاب یمنی خارج بعد یمنی فی هذه القصیه و در
 عبره به و در نظریه در حکم از اول راجع لاجلاف یمنی و ان
 که ان دامن بعد یمنی نکد یمنی یمنی و یمنی و یمنی و یمنی
 سوات یمنی یمنی و یمنی علی لوصول و استوفت یمنی و یمنی
 بالوصول و ذلک ساهل از اول فی ساهل احکام و یمنی و یمنی
 قواعد بعد یمنی و سوات و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی

مستقر و در یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی
 انما یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی
 سوات یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی
 و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی و یمنی

اطفاله او عند اقل الشائبة لقضى محكما بالاطيع وذلك بنفسه
 يقال ويحمل به في الحكاية الشريفة والله اعلم صلى الله على سيدنا محمد
 وعلى المعصومين وكتبه بخط يد صاحب الجليل الفاضل الشريف
 بالمعجزة المعنوية بالمدينة المنورة معافاة مولانا ويحسن توفقه
 غاية ولله -

مظلوم خواتین کی مشکلات کا شرعی حل یعنی

المقوقات للمظلومات

الحمد لله الذي جعل في دينه سبلًا للخروج من هذه المصائب والشدائد. وفي هذه السلسلة من المقالات التي نشرتها في بعض المجلات والصحف، نعرض لبعض المسائل التي تواجه المظلومات في حياتهن الزوجية، ونسأل الله أن يجعلنا من عباده الناجين.

ایک - الحیضہ ان جرم میں ایسے مسائل متعلقہ ازدواج کو نہایت مکمل درجہ مفصل طریقہ پر بیان کیا گیا ہے جن میں عورتوں کا تعلق عام ہے۔ اسی رسالہ میں اس مسئلہ کا جواب بھی دیا گیا ہے کہ اسلام نے مظلوم عورتوں کی رہائی کے لیے کوئی صورت تحریر نہیں کی اور ایسی مظلوم عورتوں کے لیے رہائی کی تدبیر بھی بتلائی گئی ہے۔ اور اس رسالہ کے دو حصوں میں

جز اول۔ ان عورتوں کے لیے جن کا بھی نکاح نہیں ہوا۔
جز دوم ان کے لیے جن کا نکاح ہو چکا ہے۔

دوسرا رسالہ جو تیسرا حصہ اصل رسالہ کے جزو دوم کا سہمیہ "المختارات" اس میں عریضہ مصارف اور جہ و بطوح اور خیر اخراجات کے احکام مفصل درج ہیں۔

تیسرا رسالہ جو تیسرا حصہ ہے۔ اصل رسالہ کا حکم، اور دواج، اس میں نے وہیں کے اختلاف در سبب کی سبب عورتوں کے مفصل اور بدلتا احکام بیان کیے گئے ہیں۔ لیکن یہ رسالہ عام فہم نہ تھی اس لیے ان کے مسائل کا خلاصہ جدا جدا ترتیب لکھا جاتا ہے اس خلاصہ میں مختصر طور پر بتلا دیا گیا ہے کہ نکاح سے قبل کیا صورت اختیار کرنا مناسب ہے۔ اور نکاح ہو چکا ہو تو کس کس موقع پر نکاح منع ہو سکتا ہے اور کس طرح ہو سکتا ہے

طالب تفصیل کے لیے اگر وہ حاضر ہے تو خود درامر عام نہیں لو کسی نام کی عداوت سے
عملی رسائل میں یہ خاص ضرورت ہے جن میں ہر مسئلہ کی دلیل بھی موجود ہے، چنانچہ اگر اسی
رسالہ سے منظوم صورتوں کو بہت مدد ملے گی۔

لیکن ان مسائل پر عمل کرنے کے وقت دریا تین عمل کرنے والوں کے درمیان ہے۔
محقق اس رسالہ کو دیکھ کر اپنی قوت معالجہ کے بعد مدد سے یہ کوئی کارروائی نہ کرے بلکہ
کسی محقق عام کے ساتھ صورت و اقتدار اس رسالہ کے پیش کر کے اس کی تجویز کے موافق
اس طرح عمل کریں کہ ہر جرح میں اس کی رائے معلوم کر کے اس کا اتباع کیا جائے۔
دوسرے یہ کہ ہمیں حکومت موجودہ کے قانون سے واقفیت نہیں اس کے کارروائی
کے موافق قانون یا ضابطہ قانون ہو سکے کہ قانون عدالت و ادارے صحت کر کے ایسی
واقفیت اور محبت کے بعد دوسرے عمل کریں ہم اس کے ذمہ دار نہیں۔ داغہ المستعان
و علیہ السلام۔

خلاصہ :- مجتہد اب جرح :- لایزال لب جسوہ (جس کے دو جز ہیں)
جزو اول :-

باب ثانی :- تفویض طلاق بوقت نکاح

(از فقہ حنفی)

سوال :- آج کل ہندوستان میں قاضی شرعی نہ ہونے کی وجہ سے جو شکایات
عورتوں کو پیش آ رہی ہیں مثلاً بیاہن نہیں، کچھ مرد ظلم کر رہے ہیں اور عورتوں کے حقوق ادا
نہیں کرتے۔ نہ نان نفقہ دتے ہیں نہ طلاق کبھی عورتوں کو چھوڑ کر لاپتہ ہو جاتا ہے کہیں
میسوں ہو جاتا ہے، اگر شرعی قاضی موجود ہوتے تو ان شکایات کا حل سہل تھا۔ لیکن اب جو
دشواریاں ہیں کسی سے مخفی نہیں لہذا دیانت طلبہ سے :-

۱۰ اگر بعض جگہ ای مشکلات کا جو یہ علاج تجویز کیا گیا ہے کہ بوقت نکاح کا بہن نامہ
بہن مرد سے کچھ شرطیں ایسی لکھوائ جائیں جن کی وجہ سے صورتوں کو بوقت ضرورت
اپنے آپ پر طلاق واقع کر لے گا خود اختیار حاصل ہو جائے یہ شرط صیح اور معتبر ہے
یا نہیں۔

(۲) اگر کیا اس کا بہن نامہ کے قبل یہ نکاح اور بعد از نکاح کھوانے یا میں خود
نکاح کے وقت شرطوں کو زبانی کہانے میں کوئی فرق ہے۔

الجواب

۱۰ اس قسم کا کا بہن نامہ کھوانا جس میں طلاق کا اختیار عورت کے ہاتھ میں دے
دیا گیا ہے اور بوقت ضرورت اس سے کام لینا چاہئے۔ ایسا اصطلاح فقہ میں باس
اختیار دے دینے کو تفویض طلاق کہتے ہیں۔

۱۱ اس تفویض کی کئی صورتیں جائز ہیں جن کی تفصیل مع شرط الحد کے اصل رسالہ الیحد
التاجروہ میں مذکور ہے، اس مفہوم و صورت ذکر کی جاتی ہے، عوام کے لیے سب
سے زیادہ آسان اور عورتوں کے لیے زیادہ مفید اور طرفین کے سب مصالح کی جامع
ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ نکاح سے پہلے ایک اقرار نامہ سند جہ ذیل الفاظ کے ساتھ مرد
کے کھوایا جائے۔

یہ یاد رہے کہ اس اقرار نامہ کا ایک ایک لفظ خود کر کے شرعی طور پر کہے جائے
طرفین کے مابین کی پوری رعایت رکھ کر لکھا گیا ہے، اسی میں سے کوئی غلطی نہ جائے
خود بعض صورتوں میں یہ اقرار نامہ بالکل ہے کاروبار کے فائدہ پر جانے کا اور وہ اقرار نامہ
پر شکل کا بہن نامہ ہے۔

۱۲ چند نکاحات میں حدیث کا شرعاً تاہنہ یہ ہے کہ اس لیے طلاق کو لازم ہے، اختیار دینے کے بعد بھی حدیث
اور کتب میں حدیث مذکور ہے، بلکہ اس پر کھڑے ہوئے ہیں کہ اس پر غیر قرآنی ہے، شرعاً اور منشاء کے لحاظ
استناد کر کے کہنے کا نام ہے۔

کابینہ نامہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اما بعد اے میرے
 ساکن ساکن خلع کاہل ہر عام مسافر ہر
 قوم قوم خلع ساکن خلع کے ساتھ شرائط ذیل پر بعض
 ممبر میرے رائج اوقات کے قرار پایا ہے، لہذا میں بدست پر پیش و
 حواس با کسی جبر و کد کے عند رجوع ذیل اقرار نامہ کرتا ہوں تاکہ میں اس کا پابند و حوالہ
 و صورت عدم پابندی مسافر مذکور کے لیے رہاؤں کی صورت ہو سکے۔

پس میں اقرار کرتا ہوں کہ جب تک وہ میرے نکاح میں رہے اس شرائط ذیل کا
 پابند رہوں گا، اور بعض المینان مسافر لکھتا ہوں کہ اگر میں مسافر مذکور سے نکاح کر دوں تو
 نکاح کرنے کے بعد جب بھی اس کو اس نکاح میں رہتے ہوئے شرائط ذیل میں سے
 کسی شرط کے خلاف کروں، اور میں خلاف شرط ہوئے کو عند رجوع ذیل نامہ میں سے
 کم از کم مدد دینی تسلیم کریں تو اس کے بعد مسافر مذکور کو اختیار ہو گا کہ اسی وقت یا خلاف
 شرط قبیلہ ہو سکے، ایک ماہ تک چھوڑ کر دقت چاہے اپنے اہل ایک ملحق باقی ملحق
 کر کے اس نکاح سے الگ ہو جائے، اور جب بھی کسی شرط کا خلاف وقوع پذیر ہو
 ہر ماہ ایک ایک ماہ کے لیے اختیار حاصل ہوتا رہے گا، اگر یہ اختیار ایک ہی شخص تک
 محدود ہے، اگر کسی طرح فرقت و میلاد کے بعد نکاح کا اعادہ ہو تو اس کے بعد یہ اختیار
 اور شرائط نہیں بلکہ اس وقت جو کچھ دوبارہ ملے ہو یا دوسرے اسی کے مطابق عمل ہوا ہو گا۔

میں زیادہ اختیار کار ہر تو تسلیم کرتا ہوں۔ کے بعد بعد بھی کو یہاں دوسرے اور وہ ملحق صاحب
 صورت کے نے چاہیوں کہ مناسب بھی قرار دے رہی۔

شہزادہ میر

اس کا بچہ نامہ کو میں نے منظر کیا وہ لکھو اور دیکھئے، شہزادہ کے بعد آج جاہریک ۱۰
سندھ میں دیکھا انسان نگشت کرتا وہ
الحد کو گواہ شہزادہ گواہ شد

اس کا بچہ نامہ کا اثر

بہ کہ ہیں نامہ دیکھنے کے بعد ایک مرتبہ شہزادہ منظر کر سنے سے عورت کو مدون ایک
۱۰ کے لیے اختیار کیا ۱۰ اور میں نے کے نام پر بتا رہا منظر جو جائے گا۔ بیگن اسی کے جہ
اگر بھی کو کسی سترہ کی حفاظت نہ تھی بڑی نوچ کر گزرتا تھا ایک ۱۰ کے لیے مل جائے گا
۱۰ اور ہر مرتبہ شہزادہ کے لیے اس طرح اختیار رہا رہتا تھا اگر ایک مرتبہ عورت شہزادہ کی طرف
کرتے یا اور کسی لڑکے کی طرف سے تو کسی کے بعد دوبارہ مباح ہونے پر نہ سب
شرط کے وقوع سے خفیہ حاصل ہو کہ۔

میں نے شہزادہ کے نامہ کو دیکھا اور میں نے متعین کر کے لکھو دیکھئے ہیں ۔
سب جو رائے میں ان میں بن فہم اور حرکت کا ہوگا ہے شہزادہ کا نام سب ہے تیز دیکھو دیکھو کہ
شہزادہ کا نام میں نے سب ۱۰ اور کا نام نامہ شہزادہ کے نام میں ۱۰ اور دیکھئے میں ۱۰ کہ بعد ۱۰
یہ کہ وہ شہزادہ کے نامہ کا ہے ۱۰ اور میں نے جو ۱۰ میں ۱۰ اور دیکھئے میں ۱۰ کہ بعد ۱۰
یہ ۱۰ اور میں نے شہزادہ کے نامہ دیکھئے میں ۱۰ اور میں نے شہزادہ کے نامہ دیکھئے میں ۱۰

ہمز دوم :-

باب ت

فتح تکاح

مقدمہ

جامع ہو جانے کے بعد جو مشکلات برقرار تھیں ان کو توبہ کی ذلت سے پیش کی ہیں اور جن میں بتلوا عام اور ضرر شہریدہ ہے وہ چھ ہیں۔

پہلی یہ کہ جو دنیاوی دین دین کی رسم سے غرض کے قابل رہے جس کو اصطلاح فقہ میں نہیں لکھتے ہیں وہ شرط یہ کہ مرد و عورت ہر دو میں سے کسی ایک کو مستحق دوا ہے ہر جاسنے چکھتے ہیں کہ جو دوا ہے اور ان فقہ دین پر قدرت بھی ہے مگر ظلم کرنا ہے ان فقہ دینا ہے اور شرطانہ باوجود یہ کہ شوہر یا چند تو نہیں ہیں وہ بیوی، بچوں کو چھڑ کر کسی دوسرے کو چھڑا گیا ہو وہ ان فقہ وغیرہ کا کسی قسم کا نقطہ نہ کرتا ہے اور نہ کرنا مستحبہ نہ ان کے پاس مقام ہے اور نہ طلاق دیتا ہے۔

دوم صورتوں میں عورت کی دانی کے لئے شرطی صورتیں طلاق و طلاق و طلاق کو تغیر ملو رہیں کی جاسکے گا لیکن ان تمام صورتوں میں برائت مشترک ہے کہ اس صورتی میں عورت بائیس کے ولد و نوزائیدہ میں ہیں بقدر طلاق کی کیفیت شرط ہے یعنی ضروری ہے کہ عورت بہ مفاد و حق کی حالت میں داور کرے۔

دورانی یعنی باقاعدہ شرعی تخفیف کے بعد غرضی وغیرہ کا عذر سے مگر ہر دستاویز

۱۔ اس فقہ اصطلاحی فتح مرد میں بلکہ تحریری میں ان میں سے ہر دو پر خود فتح اصطلاحی ہو تو طلاق حرام حکم باہت بصری و بصری و ایم و بخوان اختیار کیا گیا

کے موجودہ حالات میں پڑھ لکھ، قاضی شری کو روکیں، اس لیے اس کی سرحدیں بڑھیں۔
سب سے مقدم ہے

ہندوستان میں قاضی کے فیصلہ کی حیثیت

ہندوستان کا تاریخی مسئلہ میں شرعی قانون کی طرف رجوع ہونا ہے۔
ایک حکومت کے عدویہ پر عبور پر عبور نہیں ہے، ان میں وہ حکام جو لوگ
گورنمنٹ کی طرف سے اس قسم کے عدالتوں میں فیصلہ کا حکم رکھتے ہیں وہ
مسلمان نہیں، اور شرعی عدالتوں میں فیصلہ کرنے والے بھی ہندوستان کے
قائم مقام ہوتے ہیں۔ عدالتوں میں عدالتوں کے جج کہ جس کے عدالتوں
ہندوستان کی عدالتوں میں جج اور فیصلہ کرنے والے ہندوستان کے
ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ ان کے عدالتوں میں فیصلہ کرنے والے ہندوستان
ہو جائیں گے۔ اگر یہ جج یا عدالتیں فیصلہ کرنے والے ہندوستان کے

مسلمان حکام ہونے کی صورت میں، کا حکم
قانون کی مدد سے اختیار ہوا مسلمان حکام نے شرع کے مطابق فیصلہ کرنا ہوتا ہے
صورت میں یہ جج بھی کے مطابق عدالتوں میں فیصلہ کرنے والے ہندوستان کے
دینے ہر ایک سے بدتر ہوتے ہیں، یہی ہے کہ عدالتوں میں جج
اور فیصلہ کرنے والے ہندوستان کے جج ہوتے ہیں، یہی ہے کہ عدالتوں میں جج
اس سے عدالتوں میں جج ہوتے ہیں، یہی ہے کہ عدالتوں میں جج
اختیار کرنے کے لیے عدالتوں میں جج ہوتے ہیں، یہی ہے کہ عدالتوں میں جج
بھی قاضی کے فیصلہ کے قیام مقام ہونا، اور اس کی صورت میں جج ہوتے ہیں

دیندار اور اشرار میں رکھنے والے مسلمان کی ایک جماعت رکھنی اپنا کر جو کہ کم از کم تین صورتیں ہر مثل ہر اپنا معاملہ پیش کیا ہلے اور وہ جماعت دآخر کی تحقیق کر کے شریعت کے مطابق فیصلہ کر دے۔

شرعی کمیٹی کی شرائط شرعی کمیٹی کو قاضی شرعی کے قائم مقام کہنے کے لیے چند شرائط ہیں جس کمیٹی میں یہ چند شرائط موجود نہ ہوں وہ شرعاً مستبر نہ ہوگی۔

کم از کم تین آدمیوں کی جماعت ہو ایک یا دو کوئی فیصلہ کریں تو وہ مستبر نہیں۔
عادل کی تعریف اس کمیٹی کے تمام ارکان کا عادل ہونا شرط ہے، اور عادل وہ شخص ہے جو تمام کبیرہ گناہوں سے بچتا ہو اور معاصی پر مصر نہ ہو اور اگر کوئی گناہ صغیر ہو جانا ہو تو وہ اتنی بڑی گناہوں اور رشوت سینے والا، دُراستی منہ والے، دلا بھوٹ بولنے والا اور بے غاناسی جماعت کا رکن نہیں بن سکتا اگر بدعتی سے کسی جگہ کے بازار لوگ دیندار نہ ہوں تو یہ بدعتی کریں جس سے کہ وہ بااثر اشخاص چند دینداروں کو اختیار سے دیں تاکہ شرعی فیصلہ کی نسبت دیندار جماعت کی طرف ہوں۔ ورنہ ان اشخاص کو کوشش کا ثواب حاصل ہو جائے۔

فیصلہ میں علماء کی شرکت لازم اور شرط ہے فیصلہ میں علماء کی شرکت لازم اور شرط ہے، صرف علماء کی جماعت کا فیصلہ صحیح قاضی کے قائم مقام نہیں ہو سکتا، اس لیے اولاً تو یہ چاہیے کہ جماعت کے سب ارکان اہل علم ہوں اور اگر یہ پیش نہ ہو تو کم از کم ایک عادل عالم کو ضروریست کارکن بنائیں اور دوسرے ارکان معاصر کے تمام پیشوؤں کو اہل عام صاحب سے خوب سمجھ کر رائے قائم کریں بلکہ اگر کسی جگہ جہاں ممکن نہ ہو تو پھر یہ لازم ہے کہ جماعت کے ارکان معاصر کی رہنمائی لوگوں کے لیے علماء متعین سے ہر ہر جزئی کا حکم دریافت کریں اور جوان کا فتویٰ ہر اس کے

موافق فیصلہ کیا جاوے، اگر ایسا نہ کیا بلکہ عوام نے محض اپنی راستے سے فیصلہ کر دیا تو وہ حکم نافذ نہ ہوگا اور فیصلہ بالکل بے کار و غیر معتبر ہوگا، اگرچہ وہ فیصلہ شریعت کے موافق بھی ہو۔

اختلافی فیصلہ کی حیثیت چوتھی شرط یہ ہے کہ شرعی کمیشن کے تمام اراکان متفقہ فیصلہ دیں اگر دس کے مختلف دس سے اور کثرت دس کے ی بنابر فیصلہ کرنا چاہیں تو وہ فیصلہ معتبر نہ ہوگا، پس اگر اراکان میں اختلاف دس سے تو مقدمہ خارج کر دیا جائے۔

اختلاف رائے کی وجہ سے فیصلہ نہ ہونے کے کئی درخواست پر تفریق کا حکم نہ ہو سکا تھا تو وہ درخواست ہمیشہ کے لیے مسترد ہو جائے گی بلکہ مستثنیہ کو اختیار ہوگا کہ معاملہ کی حالت بدل جائے یا ضرورت کی شدت بڑھ جائے تو دوبارہ درخواست پیش کرے اور وہاں وہ خاموش دینے پر اگر دکان کی دس کے متفق ہو جائے تو تفریق رد کی جائے۔

اسباب اسباب کو پیش کیا جاتا ہے جن کی وجہ سے عدالت کو نکاح منع کرانے اختیار حاصل ہوتا ہے اور اختیار ہونے کے جو شرطیں ہیں وہ سب کھس جاتی ہیں تاہم نکاح منع نکاح کا اختیار ہونے میں شرائط کی رعایت نہیں کرتے مگر غیر شرعی و غلط نکاح منع کر لیتے ہیں لیکن اس قسم کے منع کا شرعاً اعتبار نہیں ہے اور دوسرے شخص سے ایسی عورت کا نکاح باطل ہے اس وجہ سے ان کا نکاح بد پر خیال کرنا لازم ہے۔

عنین (نامزد) کی بیوی کے احکام

سراوات۔ شرعیات کی اصطلاح میں عنین کسی کو کہتے ہیں۔ مٹا عنین کی بیوی کو نکاح کے فیج کر کے کا احیاء رہنا پائے گا یا نہیں؟ مٹا کر احیاء رہا جائے تو اس کی کیا صورت ہوگا اصل اس کے لیے یہ شرط ہے۔ مٹا کر یا دینی فیج نکاح کے بعد عنین پر ہر و پر و جب ہوگا یا آدھ، غیر مذکور پر غلبہ لازم ہوگی یا نہیں۔
الجواب:-

شرعیات کی اصطلاح میں عنین اس کو کہتے ہیں کہ جو باوجود بعض خصوصیات کے عورت سے ہمبستری کرنے پر قادر نہ ہو جوادھ حالت کسی بیماری کی وجہ سے پیدا ہوئی ہو یا کمزوری کی وجہ سے یا بعضی کی وجہ سے، اس وجہ سے کہ اس پر کسی نے جادو کر دیا ہو۔ اور اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ بعض طوروں سے ہمبستری کرنے پر قادر نہ ہو کھتا ہے اور بعض پر نہیں تو اس عورت سے ہمبستری پر قدرت جو اس کے حق میں بعض عنین نامزد سمجھا جاتا ہے گا۔

عنین کی بیوی کے فیج نکاح کی صورت
مٹا نامزد کی بیوی کو چھٹے شمار سے

کہ عورت اپنے ساتھی یعنی شریعی کی مدت میں پیش کر کے نہ مٹا عنین تحقیق کر کے یعنی پہلے۔ نوہر سے دریافت کر کے اگر وہ خود اقرار کرے کہ بے تکلیف ہی عورت سے ہمبستری پر قادر نہیں ہوا تو اس کو ایسا سالہ محنت سے بچ کر کے کے سے دے دے اور اگر وہ اقرار کرے کہ ہمبستری کا دعویٰ کر کے تو اس وقت ہمبستری سے کہ اگر قدرت ہو کہ وہ کمزوری جو اسے کا دعویٰ نہ رہی ہو جس سے اس وقت بچا جائے گا۔ اور اگر اس کے صنف کر یا تو عورت کو نفی کا حق حاصل نہ ہو سکے گا۔ اور اگر تو

لئے طلب سے نکال کر دیا تو اس کو ایک سال کی بہت مدد کے پیسے دیے جاسکے گا اور اگر عورت بکرا ہو سکے تو وہی جو وہ حاسی عورتوں سے اس کے بچوں کا معائنہ کر لے ایک عادل تجربہ کار عورت کا معائنہ ہی کافی ہے لیکن قیاط اس میں ہے کہ وہی وہ عورتیں معائنہ کریں گے کہ بعد معائنہ کے دو عورتیں ہیں ایک عورت یہ کہ کوڑیوں پہ چاہی کریں کہ یہ عورت اور بھی کنواری ہیں مگر تب کو خاوند سے اس کی بات نہ چھٹ ساجائے کہ اس نے حرام کیا ہے اگر وہ صحت کرے تو اس کا فوٹو بہتر ہو جائے گا اور عورت کو غریق کا حق مافی الذر ہے گا اور اگر تو مریض سے انکار کرے تو تاویل یعنی ایک سال کی صحت کا حکم کر دیا جائے گا اور دوسری عورت کو کوڑیوں پر بیان کریں کہ ابھی تک یہ لڑکی بکرا کنواری ہے تو چھوڑ دیا مگر کسی سے صحت چاہے مرنے کو نہیں چاہیں تو یہ اس کی صحت کے پیسے دے دے۔ علاوہ یہ کہ جب کسی پر یہ سب ممکن ہو جائے کہ عورت بکرا کرے پس بدلتا ہے بہت خوش چہنہ ہوتا کی طرح حلال ہو رہا ہو۔ درتو ہر ارل سے۔ ولاد ہو چکی ہو یا عورت کے حرام سے یا عورت کے معائنہ سے ان میں سے ایک میں مرد کا فوٹو صحت سے سادہ چھوڑ کر یہ جا دے گا کہ وہ ہمہ گیر کر دیا اور عورت کو چھوڑ لے گا۔ جائے گا۔ اور اگر ان عورتوں میں مرد صحت سے انکار کر دے تو عورت کا فوٹو درست دان کر دے کہ ایک سال کی صحت دے دیں۔ اور اگر عورتوں کے معائنہ سے ذوق کا اگر ہو جائے تو نہ صرف ہی ایک سال کی صحت دے دیں جو اس صحت کے لیے تا بہرہ اور تا بہرہ فوٹو سال کا اعتبار کیا گیا ہے لیکن یہ مستحسن میں فوٹو سال کو مانتے اور بعض اصحاب ترجیح نے احتیاطاً اسی کو اختیار کیا ہے اور عورتوں کو غریق نے اسی پر فوٹو دیا ہے۔ ورنہ بھی عام اپنی فوٹو کا بھی مانتا ہے۔ اور یہ سال کا فوٹو کی صحت دینے کے وقت سے سہ ماہی بھی مانتے گا کسی سے پہلے خواہ کتنی ہی مدت گزر گئی ہو بہتر

ہو جی شادی ہے کہ جس وقت سال بھر کی مدت گزرنے کے بعد قاضی عدالت کو اختیار دے تو عدالت اسی مجلس میں تفریق کو اختیار دے پس اگر اسی مجلس میں اس نے اپنے خاوند کے ساتھ رہنا پسند کر لیا اس قدر محنت کیا کہ مجلس پر خواست ہوئی خواہ اس طرح کہ یہ عدالت مجلس سے گھڑی ہو گئی یا اس طرح کہ قاضی مجلس سے اٹھ گیا تو اس کا اختیار باطل ہو گیا اب کسی طرح تفریق نہیں ہو سکتی و نیز مجلس پر نواس ہوئے اور عدالت کے ساتھ جلسہ کے علاوہ اور عدالت میں ہی ایسی ہی جس سے مجلس بدل جاتی ہے اور اختیار باطل ہو جاتا ہے مثلاً کوئی روزمری گفتگو کرنے کی یا نہ نہ پڑھے گی۔ وغیرہ ملت۔

پانچویں شرط عین کو سال بھر کی مدت دیں اور سال گزرنے پر عدالت کو اختیار دینا اور یہاں اگر خاوند ملاں سکے، انکار کرے تو تفریق کر دینا وغیرہ یہ سب امور جن کا اور بعض ذکر ہو چکا حکم قاضی کے متعلق ہے بدوین حکم قاضی کے اور خود عدالت کو تفریق کا اختیار نہیں اور جس جگہ قاضی نہ ہو اس کا مصلحت حکم اس پر اور وہم کے مفاد میں گذر چکا وہاں دیکھ لیا جائے۔

جواب سوال (دیس) اور عدالت صوبہ شریفیہ پر پورا ہر واجب ہر چکا تھا وہ تفریق کے بعد بھی ادا کرنا لازم ہے اور عدالت پر عدالت بھی واجب ہے۔

دعا نمبر ۲

جس کے حقوق تناسل ہی نہ ہو

عین کو ایک سال کی مدت دے دے کا حکم جو اوپر بیان کیا گیا صرف اسی شخص کے لیے ہے جس کو عرق نہیں کہتے ہیں لیکن وہ شخص کہ جس کا عضو تناسل قطع ہو گیا جس کو عدالت میں محبوب کہتے ہیں اور اسی طرح وہ شخص جس کا عضو تناسل قطعاً جسم مثلہ ہوئے کے ہاں کو سال بھر کی مدت دینے کی ضرورت نہیں۔ مثلاً پہلے ہی درخت صفت پر محبوب وغیرہ ہونے کی تحقیق کر کے عدالت کو اختیار دے دیو جائے گا۔ مثلاً اقامہ اگر عضو شخص کی خواہش عدالت کے دعویٰ کا انکار کرے۔

اگر عورت دعوٰی کرے کہ میرا شوہر عیوب و عیروہ ہے و مرد اس سے انکار کرے اور دونوں معائنہ کے اسل کا فیصلہ نہ ہو سکے تو معائنہ میں حاضر ہونے سے قاضی کسی معتبر شخص کو کہہ دے کہ معائنہ کر کے مذکور عورت سے کہتی ہے یا مرد ہی ہے۔
 (محبوب کا مطلب ہے حضور مخلصؐ میں گناہ ہوا۔)

ہر شخص پر ان بات پر غور و فکر کیا گیا ہے اس کے موافق ہی عیوب ہی پر نیابت
 ہر ایک سے یہی ہو کہ آپ نے اس میں غلطی نہ کی ہو یہی عیوب مردیت میں گئے ہیں تو کیا سے
 دریافت کریں جاوے۔

زونا و مجنون کے فسخ نکاح کے احکام کا خلاصہ

موالات۔۔۔ ایک مجنون یا بوی کو نہ عیاب حق یا صل پہلے کہ تقویٰ کا مطالبہ کرے
 اور مجنون کا زونا عیبت سے نکل جائے۔

۱۔ اگر سے تو کسی کی صورت سے اور اس کے کاتر اند میں؟

۲۔ اور تفریق کے بعد ہر اور وقت کا کیا حکم ہے؟
 الجواب۔

جنون کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ نکاح کے وقت جنون موقوف ہو ورنہ شہری
 بیہوش ہو جائے دوسری یہ کہ عقد کے بعد جنون واقع ہو کر نکاح کے بعد حتیٰ کہ
 گپ خوار، بیہوشی سے پہلے ہو گیا ہو یا بعد میں ان دونوں صورتوں میں قولیہ کا اعتبار
 نہیں ہوگا۔ شرع کے بعد صل ہو جائے یا نہ ہو جو بیہوشی یا جنون کی پہلے ہو جائے
 صورت میں نکاح کے وقت حلق کی صورت میں امام محمد رحمہ اللہ عیبت سے مرد و عیبت
 ہی متبرکے اور لکھ کے مرد و عیبت اور دوسری صورت یعنی سات سے بعد جنون
 کو سے کی صورت میں صرف مالک کے مرد و عیبت میں رہوگا اسل سے دوسری صورت

نے ہمارے مدعی جاح کا موقع دیا ہوا ہے اگر مجنون نے بیچارہ بہشتی و قبر کو
قواس سے غبار سا قطر نہیں ہوتا۔

غلام مستطاف

زوجہ مجنون اگر مجنون سے بہشتی کرالے اگر رشیدی

کا افسوس جاح وغیرہ کا موقع رہنا ایسے مجنون کے عذاب جارے جو موجب خیر ہے
تب تو خیر رہے گا لیکن اگر معون جنوں میں رہے کہ منکر کر رہا ہے بہشتی و قبر کا
موقع دیا تھا ان بعد میں جنوں پر چڑھ گیا قواس رب و نکیس سے جہاں نسخ ساقط نہ ہوگا مگر
اسی گنجائش سے نفع حاصل کرنے میں کال دیا ت اور حسب اختیار سے کام لیت
لگزم ہے۔

رج، زوجہ جنین کی طرح زوجہ مجنون بھی اپنے غلام سے ملنے ہوئے ہیں خود قرار
نہیں بلکہ نفاذ کے قاضی مشروط ہے اور جس غلام میں قاضی موجود نہ ہو وہاں مسلمان حاکم
سے استفتاء کیا جاوے بشرطیکہ اس کو حکومت کی طرف سے ایسے معاملات کے تعین
کامیابی ہو اور شرعی طریق پر فیصلہ کرنا ہو ورنہ جماعت مسلمین سے درخواست کی جائے
جن کی طرف سے تقدیریں گذر چکی ہیں ان کو ضرور دیکھ لیں۔

ادم جیب بہشت کا سامان گنیر جانے کے بعد دوبارہ درخواست پر قاضی کو اختیار
دے تو بہشت کو فرشتہ کا اختیار اسی مجلس تک رہتا ہے اگر مجلس پر فراست ہوگی
یا محبت از خود یا کسی کے اٹھنے سے اُٹھ گئی یا اور کسی طرح مجلس ہل گئی تو فراست
داخل ہو گیا۔

زوجہ مجنون کا عدالت و جہر کا شرعی حکم ہر اور عدالت کا حکم ہے کہ اگر عدالت
میں سے قبل نکاح منع ہو گیا ہے

عدالت میں مجلس کا سامان جن میں گذر چکا ہے اس کو چھ لیا جائے ۲۲ من

حس نو مہر بالکل ساقط ہو جائے گا۔ اور عدالت کی ضرورت نہیں اور اگر حسب جنون
 معلوم ہوئے سے قبل عدالت مجبور ہو چکی تھی اور اس کے بعد جنون کا پتہ چلے ہر
 فیض نکاح کی لڑت کی ہے نو مہر و مہر و مہر رہے گا اور عدالت میں واجب ہوگی
 ان کے لئے۔

اگر زوجہ مجنون کے نفقہ کا انتظام نہ ہو مہر کی بیوی کا نکاح فسخ ہونے

سے یہ جو شرط اور پردہ کو رہی اگر کسی جگہ درست شرط جو جہ نہ ہوئے تو نکاح کی وجہ سے
 نفوذ نہیں ہو سکتا لیکن اگر جنون کی کسی قسم کی کمی یا زیادہ نہ ہو اور اس کو روز گھر
 حاصل کرنے پر درپور ہو اور بیوی کے پیسے ان کے نفقہ کا کوئی انتظام نہ ہو تو یہی
 صورت میں مہر کے یہ ضرورت کے مطابق کی پوری تحقیق ہو جائے اور حید علیہ
 سے منور کے بعد اس نفوی کی بھی کیا گناہ ہے نہ مذہب و لکھنوی وجہ سے ان کے بعد
 کے انتظام نہ ہونے کی صورت میں مہر یا اس کا انتظام ہر قسم کی بیوی یا مہر و مہر
 وادوں میں تعزیری کر دے اور نہ تعزیری صحت کے حکم میں ہوگی۔ لیکن اس میں
 نسبت غور و فکر سے کام لے کر مذہب کے تمام شرط کی پابندی ضروری ہے جن
 میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ان کے نفقہ کا انتظام نہ ہونے کی وجہ سے فسخ نکاح
 اس وقت ہو سکتا ہے جب کہ نکاح سے پہلے اس کو شوہر کے مفلس و ناوار ہونے
 کا علم نہ ہو ورنہ اگر عدالت کا علم ہو جائے تو نکاح کی کیا گناہ ہے نہ ان کے بعد کے
 انتظام نہ ہونے کی وجہ سے مہر یا اس کی تعزیری کے مطابق کا حق نہ ہوگا۔ اور ہر شرط
 اس مسئلہ کو قریب صورت تک لکھ کر دیا ہو سکتی ہے جن کے نام لکھ چکے

مفقود کی بیوی کے فسخ نکاح کے احکام کا خلاصہ

عوام کے خواہش بھی یہ مس کر دیکھ کر مفقود کی بیوی کو عدالت اور عدالت جاری

اور متاخر رہنے کے بعد دوسرے شخص سے نکاح کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں
مطلود کی سوی کے معاملہ کو بہت ہی آسان سمجھ لیتے ہیں۔

لیکن دراصل حضرت امام باقرؑ کے مذہب میں اس کے بجائے چند شرائط اور
قید ہیں جن کا خیال کرنا ضروری ہے۔ ان شرائط کی رعایت کے بغیر کسی کے نزدیک
جہن دوسری جگہ اس کا نکاح صواب نہیں ہو سکتا۔

لیکن یہی بات - ہے کہ فقہ مالکی کی کتب کم ہیں دوسری بات یہ ہے کہ مالکی
مذہب کے علماء میں اس واسطے ان کی حرج و مرج ہوئی ہے۔ لیکر سے کی مسئلہ کو
مختل نہیں کر کے نہایت کیا ہے تاکہ عوام اور غلط فہم لوگ بہرہ ببر۔

اس باب پر پیر پیر سنیوں کے علماء لکھتے ہیں کہ اس سے اس مسئلہ کو جو
محقق کیا ہے۔ سب سولوں کو منع کر دیا ہے اس میں درج کیا ہے، ضرورت کے
وقت اس شخص کا ہی ذرا فرقہ دار ہے

سوالات :-

اول جو شخص مطلود، غمر، منہ پر ورد و نحو تحقیق و مفصل کے اس کا حال معلوم
نہ ہو کہ زندہ ہے یا مر گیا، جب اس کی زوجہ کے ساتھ نہ ہو تو کسی طرح اپنے کو اس کی
زوجیت سے نکاح کر دوسرے نکاح کر سکے اگر جہاں ہے لوگ یا کسی کو کچھ مدت انتظار
کرنے کی ضرورت ہے، بدعت الی گو، اختیار سے دے دے گا

دوئم۔ اگر ملک دین یا دوسرے گونا گونا گوار سے تیار ہو جائے تو وہی صبر
کے وقت سے یا اگر پہلے کے وقت سے یا اگر نہ ہو تو اس سے جہاں سے

توئم۔ بارہمہ مفقود وقت کا حرج نہیں ہے۔ جہاں سے ہے وہی قرار ہے۔

تیسرے نکاح کے اس شخص سے جہاں سے ہے وہی قرار ہے۔ اگر وہ کسی اور سے نکاح کرے تو وہی قرار ہے۔
تیسرے نکاح کے اس شخص سے جہاں سے ہے وہی قرار ہے۔ اگر وہ کسی اور سے نکاح کرے تو وہی قرار ہے۔

اور مرد کی بیعت کا ہو گا۔

چنانچہ اگر فقہائے قاضی شرط سے ترکیب قاضی پر عمل یہ بات لازم ہے کہ پہلے مفقود کی حود تفتیش و تلاش کرے جب اس کو یوں دیکھائے اس وقت زور کو کوئی ہمت دینے دے یہ عورت اور اس کے اولیاء کا تلاش کرنا کافی ہے۔

نہیں۔ جن بلازین قاضی شرعی و جوہر نہیں جیسے ہندوستان وغیرہ اس کی کیا صورت کی جائے۔

ششم۔ مفقود کو حکم و بحرب اور اسلام میں یکساں ہے یا مختلف اگر مختلف ہے تو ہندوستان جیسے ممالک میں کہ ہندو مسلمان آباد ہیں وہ در اسلام بھی جاویں گے یا دار عرب؟

الجواب :-

۱۔ زور مفقود کے یہاں کہہ کے مرد مفقود کی زوجیت سے عیدہ ہونے کا دارالاسلام میں تو یہ صورت ہے کہ عورت قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کرے اور شرعی گواہی سے یہ ثابت کرے کہ میرا نکاح فلان شخص سے ہوا (اگر نکاح کے موقع کے گواہ موجود نہ ہوں تو اس معاملہ میں شہادت و شامع ایسی سن سائی یا عام قہریت کی دھڑکتی گواہی دی جاسکتی ہے اس کے لی گواہوں سے اس کو مفقود و باپستہ ہونا ثابت کرے اس کے بعد قاضی خود بھی مفقود (یا نکاح لاپتہ) کی تفتیش اور تلاش کرے اور جب پتہ نہ ملے اس کو عورت کو چار سال تک مزید انتظار کا حکم دے اور پتہ ملے گا تو اس کو کچھ پتہ پہلے تو مفقود کو اس چار سال کی مدت ختم ہونے پر مردہ قرار دیا جائے گا اور پھر چار سال کے پورا ہونے پر عورت وقت بارہ ہفتے دن گزاریں عورت کو دوسری جگہ نکاح کرنے کا اختیار ہو گا۔

زوجة مفقود کے لیے چار سال انتظار کے بعد دوبارہ درخواست دینا

الذیاب چار سال گزرنے کے بعد دوبارہ قاضی کی عدالت میں درخواست دینا اور حلفت و فوات کے لیے فیصلہ حاصل کرنا، مکیہ کے نزدیک ضروری نہیں بلکہ قاضی کا فیصلہ صحت میں مرتبہ حلفت دینے کے وقت ضروری سمجھا جاتا ہے جس وقت قاضی نے فیصلہ کا دعویٰ ہی کر تحقیق کر کے چار سال کی مدت انتظار کے لیے دے دی صرف اسی وقت قاضی کا فیصلہ ضروری ہے، لیکن احتیاط میں یہ ہے کہ جب وہ چار سال جو قاضی نے مقرر کئے تھے پورے ہو جائیں تو دوبارہ درخواست دے کر قاضی سے مفقود کی موت کا حکم حاصل کر لیا جائے تاکہ حلفی مذہب میں گنہگار کی حد تک رعایت ہو جائے لیکن جس جگہ قاضی وغیرہ کی طرف دوسری مرتبہ درخواست دینا معذرت پیش کرنا یا وہ دشوار ہو وہاں پر بغیر دوسری مرتبہ مقدمہ نہیں کیئے ہوئے عمل کر لینے میں عرق نہیں ہے۔

زوجة مفقود کے لیے دارالحرب و دارالاسلام میں حکم و دارالاسلام میں قیام

اصولاً حرب میں مفقود کی بیوی کا حکم مہجور مکیہ کے نزدیک تو یہ ہی حکم ہے جو حنفیہ کے نزدیک ہے یعنی جب تک اس کے ہم عمر ملک زندہ ہیں اس وقت تک اس کی بیوی کے لیے اسی کے نکاح سے منع ہوئے اور دوسرا نکاح کرنے کی کوئی صورت نہیں لیکن اشبہ کے نزدیک رجوع حلفت، امام مالک کے فتاویٰ اور وہ میں سے ہیں۔ اور فقہاء مکیہ میں بلند درجہ رکھتے ہیں دارحرب میں بھی زوجہ مفقود کا وہی حکم ہے جو کہ دارالاسلام میں ملے چکا۔

سوال: اگر جواب یہ ہے کہ حاکم چار سال کی مدت جو انتظار کر کے کے لیے تکرار

وہ مدت کسی وقت سے شروع ہوگی جس وقت حاکم راضی ہوگا (مفقود کی تحقیق تفتیش کر کے پتر چیلے سے) البتہ مروجے اور قاضی کی عدالت میں پہنچے اور اس کی تفتیش سے پتہ چلے گا کہ کتنی ہی مدت گزر چکی ہو اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔

نفسرہ سوال کا جواب
زوجہ مفقود کیلئے قاضی سے فیصلہ کرنا لازمی ہے یہ ہے کہ

مفقود کی بڑی کسی صورت میں اس کے سوا کسی سے رجوع کرنے میں خود مختار نہیں۔ بلکہ ہر حالت میں قاضی کا فیصلہ حاصل کرنا ضروری ہے۔

قاضی کے دفتر مفقود کی تلاش جواب سوال چارم، اسی قاضی پر بھی مصلحت ہے کہ صرف صورت اور اس کے احوال کی تفتیش اور ان کے بیان پر کتنا دیکر سے بلکہ خود بھی تلاش کرانے۔

اور قاضی کر کے کی صورت یہ ہے کہ قاضی اور حاکم کو جہاں جہاں مفقود سے جا ملے گا وہاں تمام گمان ہو ویاں رہاں آدمی بھیجا جاوے اور جس جگہ جاسے گا وہاں گمان نہ ہو صرف خیال ہو رہاں اگر خط کو کافی سمجھتے تو وہاں خطوط بھیج کر تحقیق کرے اور اگر اخبار میں سائچ کر دینے سے خبر ملنے کی امید ہو تو یہ بھی کرے۔ انفرض تفتیش میں پوری کوشش اور جہد پر منتج کرے کہ وہاں بھی۔

اور یہی تلاش کے بعد پتہ ملنے سے دیکر ہی ہرجا سے اس وقت مذکورہ الصورت پر چاروں کے مزید انتظام کا حکم کرے۔

مفقود کی تفتیش کے اخراجات کس کے ذمہ ہیں اور تفتیش کے مصارف کی بہت قضا کے حکم میں

افراد ہے، جن سے ہر صورت کے ذمہ ہے اور بعض ملے کہ بیت المال کے ذمہ ہے بعض کے نزدیک تفتیش ہے کہ اگر ذمہ کے پاس مال جو تو مصارف تفتیش اس کے

ملہ اور یہ تفصیل سب سے زیادہ ہے۔

رجے) اس صورت میں دوسرے خاوند کی عدالت بھی واجب ہوگی یا نہیں؟ اور اگر واجب ہوگی تو کتنے ایام، وہ یہ عدالت شوہر زانی کے مکان پر گزری جائے گی یا شوہر زانی کے۔

دن دوسرے شوہر کے زیر جوہر خاں اس کا ادا کرنا واجب رہے گا یا نہیں۔
(ک) اگر زوج ثانی سے اولاد ہو چکی ہو یا تفریق کے بعد نہ کہ عدالت میں ہو جاوے تو اس اولاد کا سب کس سے ثابت ہوگا پہلے خاوند سے یا دوسرے سے۔
الجواب :-

۱۔ وہ مفقود جس پر امر انصاف تفتیش کے بعد چار سال تک انتظار کیسے قاضی نے عدالت کا حکم کر دیا ہے اگر حکم بالمرت کے بعد واپس آجائے تو اس کی دوسری عدالت میں ایک سبب کہ شوہر زانی کے ساتھ عدالت میسر ہونے سے پہلے اب دوسرے خواہ عدالت عدالت کے اندر یا بعد اور خواہ نکاح ثانی سے پہلے یا بعد۔

دوسری یہ کہ ایسے وقت واپس آجائے جب کہ عدالت وراثت گذرنے سے بعد عدالت دوسرے عدالت سے نکاح کر چکی اور عدالت میسر ہو چکی ہو۔
ان میں سے پہلی صورت کا حکم بالافتراق یہ ہے کہ زوج شوہر زانی ہی کے نکاح میں بدستور رہے گی دوسرے خاوند کے پاس نہیں رہ سکتی۔

اور دوسری صورت میں، البتہ کہ شوہر زانی ہی کے بعد دوسرے خاوند کے

عدالت ایک طریقہ اب قابل تفتیش ہے کہ ایک کے ذریعہ شوہر زانی ہی زوج ثانی سے ہم ہستی کے بعد عدالت کا عدالت پر عدالت کی ایک شرط یہ ہے کہ دوسرے خاوند کو اس عدالت کی خبر ہو کہ اس عدالت کا عدالت پر عدالت اور اگر خبر ہو کہ اس کا عدالت پر عدالت شوہر زانی کے عدالت اور ہم ہستی کے بعد واپس آئے یہ بھی شوہر زانی کا نکاح باقی رہے گا اور اس کی عدالت ہو جائے گی۔

ہذا رہے شوہر اول و اس کا اس سے کوئی منہ نہیں رہا، اس کا منہ، پر شہرہ ہوا، عورت کا مدد سب اس بار سے ہی پر ہے کہ زبردستی حکم با موت کے بعد بھی وہیں آھا و اسے نورس کی عورت ہوں میں اس کی کوٹھ لگی۔ سرہ خدمت و رات کے اندر جا کر اسے با بعد اقصائے خدمت اور خود نکاح کافی و درجہت و محبت کے بعد سکھ جائیے اور حلقہ کے سے غم حلقہ کے قریب پر توفی دینا صحت ضرورت کے وقت جائز ہے جیسے "میں زبردستی مقفود رقبہ کی صورتیں انکس و ہر کسی مقفود کی صورت میں دوسرے مذہب پر عمل کرنے کی کوئی ضرورت راسی نہیں بلکہ صورت نامہ میں بھی یعنی حب کہ واپسی مقفود کے قبل شہرہ زانیہ صحت میں بھی کہ چکا کہ جب بھی عورت اپنے پہلے ہی شوہر کے نکاح میں رہے گی دوسرے شوہر سے پاس رسا جائے نہیں۔ کیونکہ کہ دوسرے شوہر کہ و شہرہ سے دوسرا نکاح اصل قرار دیا گیا۔
ذاتہ علم

مشتودا اخیر کا سابقہ نکاح باقی رہے گا اس کی تفصیل
مکتوبہ بالا سوال کے
کے پاس جزو کا
جو باب بالترتیب مندرجہ ذیل ہے۔

۱۔ یہاں نکاح عالم رہے گا۔ دوبارہ نکاح کرنے کی ضرورت نہیں اگرچہ دوسرے شوہر سے مستی بھی ہو جائے جو۔
۲۔ جب دوبارہ نکاح پڑھائے جائے گی ضرورت نہیں تو ب دوبارہ ضرورت کی ضرورت کہ لے۔

۳۔ دوسرے شوہر کی خدمت گزار نا احاطہ ہے جب تک خدمت ختم نہ ہو اس وقت تک پہلے شوہر کو محض عورت کے پاس جانا مستحق کہتا ہے نہیں بلکہ محض خلیفہ ہے اور خدمت کے رہے ہیں جو تفصیل دوسرے موقع میں ہے۔ وہ یہ کہ
۴۔ محض یعنی اگر عورت ساتھ ہے تو بچہ نہ ہو تا رہے تو یقیناً باقی یہ بات کہ عورت

حلفت کس جگر گذار سے، تو اس کی جواب یہ ہے کہ عورت حلفت پہلے شوہر کے یہاں گذارے،

مگر اگر غلط جیمہ پر چکی ہے تو وہ اس پر جو بوقت نکاح متفرک ہو گیا تھا ادا کرنا واجب ہوگا، ادا اگر غلط جیمہ نہ ہوئی تو اسی صورت میں مہر کا مکمل صراحۃً نظر سے نہیں گذرا، لیکن قواعد سے محرم ہونا ہے کہ اس صورت میں مہر بالکل نہیں ملے گا،
۵۔ اس اولاد کا نسب دوسرے شوہر سے ثابت ہوگا۔

سنت ترین ضرورت میں زوجہ مفقود کو ایک سال کی مدت انتظار مفقود بیوی

کے لیے چار سال مزید انتظار کا حکم تو اسی ضرورت میں نفقہ طہر سے ضروری ہے جبکہ عین اس قدر زمانہ تک مہر سے اور عین ضرورت کے یکن اگر یہ ضرورت ممکن نہ ہو یعنی عین گناہ میں بند ہوئے کا اندیشہ ظاہر کرے وہ اس سے ایک عرصہ بعد تک مفقود کا انتظار کرنے کے بعد بھروسہ کر اس حالت میں درخواست دے گا جو جب کہ مہر سے ۵ جز ہو گئی ہو تو اسی صورت میں اس کی بھی نفی ہے کہ بدھبہ دیکھ کے موافق چار سال کی میعاد میں ہی کر دی جائے گی کیوں کہ جب عورت کے گناہ میں بڑا چڑھ کا تشدید اندیشہ ہو تو ان کے نزدیک کم از کم ایک سال مہر و انتظار کے بعد تفریق جائز ہے۔

ایک سال غائب ہونے کے وقت سے لگے گا یا دعویٰ کرنے کے وقت سے؟

ردم نسو کے حاشیہ کے معنون؛

ماہ حرمہ و راز کی تمیزیں جاگم راسے پر ہے یعنی قاضی یا شرعی کلمی مدیر کے شام
حالات میں خود کر کے فیصلہ کریں کہ عورت کے معاملہ پیش کر لے سے پہلے کالی انتظار
لے یا عیشیہ ہیں تھا۔

کیا ہے یا نہیں؟ اگر مولیٰ انتظار کے بعد مقدمہ دائر کیا ہے جبکہ گزشتہ احکام کے خلاف
چار سال مزید انتظار کا حکم دیا جائے اور اگر کالی انتظار کرنے کے بعد مقدمہ پیش کیا ہے
تو اس گئی پیش کے موافق فیصلہ کی اجازت ہے۔

مطابق یہ بات کہ یہ سال غائب ہونے کے وقت سے شروع سمجھا جائے گا یا
قاضی کے یہاں مقدمہ پیش کرنے کے وقت سے؟

تو اس کی وضاحت فریبہ، الکیہ کے تادیبی نہیں ہے اور جس قدر کتب الکیہ
کی یہاں موجود ہیں ان میں بھی نہیں ملیں اور ظاہر ہے کہ اب امتیاز اسی میں ہے کہ
مقدمہ پیش کرنے کے بعد سے انتظار کا سال شمار ہو گا یا نہ اس کے سہ ماہیہ دونوں صورتوں
میں چار برس سال کی سخت مرعہ انتظار کے شرط فرماتے ہیں اور ایسا کرنا ظاہر ہے کہ بدوہ
آفتیہ طرکی مات ہے، لیکن جہاں قوانین قویہ سے اندیشہ قوی ابتداء کا ہونا ایک سال
کے قبل پر بھی حاکم کو حکم کر دینے کی گنجائش ہے مگر معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے بہادری
نیک جہدے (اشرف علی) (تمتہ ہذا ۱۴۱۱ھ)

زوجہ معقودہ الخیر کی تفریق کے طلاق یا نفی کی صورت

اگر تفریق اس تادم سے کے موافق کی جائے تو اس بات کا احوال مکتا ضروری
ہے کہ یہ تفریق طلاق یا نفی ہوگی اور اس صورت میں زوجہ معقودہ کو بھالے حقت و نفات
کے تحت طلاق نہیں جین گناہ لے ہوتا ہے اور معقودہ اس صورت میں بعد تفریق طلاق
آگے تو اس میں تفصیل ہوگی کہ اگر عدلت کے اندر اہمدا کر رجعت کرے تو رجعت
میں بر جائے گی اور زوجہ پر مستحاصل کے نکاح میں رہے کہ وہ اور اگر عدلت کے
بعد یا ایسے ہی آگیا مگر عدلت کے اندر رجعت قبول یا فعلی نکاح اب اس کی زوجہ پر
طلاق یا نہ ہو کر وہ خود مختار ہوگئی، خواہ دوبارہ اسی سے نکاح کر لے یا کسی دوسرے

سے ماہانہ علم

حکم زوجہ متعنت فی النفقة

(متعنت یعنی سرکش شوہر کی بیوی کا حکم)

متعنت اصطلاح میں اس شخص کو کہتے ہیں جو باوجود قیامت کے بیوی کے حقوق نان نفقہ وغیرہ ادا نہ کرے اس کا حکم میں برکت ضرورتاً مذہب یا قسم سے مستورات کا رہائی کے لیے ناگہب کے مذہب سے لیا گیا ہے جو ذیل کے سوال و جواب پر مشتمل ہے۔
سوال ۱۔ جو شخص باوجود قدرت کے اپنا زوجہ کے حقوق نان نفقہ وغیرہ ادا نہ کرتا ہو کیا اس کی زوجیت سے نکاح کچھ ہے اگر ہے تو اس کی کیا صورت ہے۔

جاء۔ اگر قاضی ان میں تفریق کر سکتا ہو تو جب قاضی اس متعنت کی زوجہ پر طلاق واقع کر چکے ہو تو ان نفقہ نہ دیتا ہوا اس وقت یا اس کے بعد پھر کسی وقت متعنت اپنا حاکم سے ہٹا جائے اور نفقہ وغیرہ حقوق ادا کرنے کا وعدہ کرے تو کیا وہ عورت پھر اس کو مل جائے گی اور اگر اس کو مل سکتی ہے تو قبل قیامت اور بعد قیامت میں یا قبل نکاح یا بعد نکاح نکاح میں کچھ فرق ہو گا یا نہیں؟

الجواب ۱۔

جاء۔ جس صورت کا شوہر بیوی کے حقوق سے نا پروردہ ہوا اس کے شرعی حقوق نان و نفقہ ادا نہ کرنا جو تو اس صورت کو ضروری ہے کہ وہ ایسے شوہر سے طلاق حاصل کرے لیکن اگر کافی اور حق و لازم کے کوشش کے باوجود کوئی صورت نہ بن سکے تو صرف مجبوری کی حالت میں مذہب ناگہب پر عمل کرنے کی غلبہ نشی ہے کیوں کہ ان کے نزدیک زوجہ متعنت دینے والی کو بالاقسم کے شوہر سے یا تو تفریق کا حق مل سکتا ہے۔

نان و نفقہ کا انتظام نہ ہو سکے اور باعزت زندگی نہ گذرے گا حکم

صحت بخوری کی ضرورت ہی ایک یہ کہ عورت کے نان و نفقہ کا کوئی انتظام ہو سکے یعنی نہ تو کوئی شخص بیوہ کے نان و نفقہ کا انتظام کرے ہو اور نہ عورت عورت بہرہ سے ساتھ گزارہ کر سکتی ہو اور دوسری صورت بخوری کی یہ ہے کہ اگرچہ بصورت بدستور رہا کے ساتھ خرچ کا انتظام ہو سکتا ہے لیکن سوہرے سے علیحدہ رہے ہیں گاہ میں جتنی ہوسے کا قوی اندیشہ ہے۔

سرکش شخص کی بیوی کے مقدمہ سرگی کا دوائی کا طریقہ کہ عورت اپنا مقدمہ

قاضی شرعی یا مسلمان عالم اور ان کے رہنے کی صورت میں طرعی گمشدگی کے سامنے پیش کرے اور جس کے پاس پیش ہو وہ معاملہ کی شرعی شہادت کے ذریعہ سے پوری تحقیق کرے اور اگر عورت کا دعویٰ صحیح ثابت ہو کہ باوجود دست کے خرچ نہیں رہتا تو اس کے شوہر سے کہا جائے کہ تم اپنی بیوی کے حقوق اور گروہ عیال سے جو ذمہ تم تقریباً خارج کر رہے ہو اس کے بعد بھی اگر وہ کسی صورت پر عمل نہ کرے تو قاضی جو شرعاً اس کے قائم مقام ہو اس کی بیوی پر طلاق واقع کرے اس میں کسی عفت، مظاہرہ جلد کی بنا ہی، کچھ ضرورت نہیں۔

فسخ نکاح کے بعد اگر سرکش شخص اصلاح کرے اگر عورت کے حقوق سے لاپرواہ شخص اپنی

حکمت سے اس وقت باز آئے جب کہ حکم شرعی اس کی بدی سرمدق و فایز کرے وہ حد حدت بھی گذر چکے، تو اب اس کا کوئی خیال نہ ہو رہا ہو، بہت کمزور کہ حدت گذرے کے بعد شروع کا حق نہیں رہتا اگر وہ طلاق بھی ہو، بہت کمزور کہ حدت

فریقوں میں رہنا ہند سے دوبارہ نکاح ہو گیا ہے۔ اور اگر وہ عفت چندی ہونے سے
پیسے پہلے اپنی حرکت سے ہزا جائے اور عفت دیکھے پر مادیہ جو چلے ہو اس سلسلہ میں
مذہب و نگہ میں دائرہ رویت نہیں پر اس دور سے حضرات متقین کرام کے نزدیک
قریبان ملک ایک اس تقریب کو طاقی رجحان قرار دیا جائے اور عفت کے
انتہا میں حبث کو ملح کر جائے

دوسرے ایک گروہی، اسے قرار دی جائے اور عفت کے حق ظن کو نہ دیا جائے بلکہ
مادیہ میں ان کے عفت کے لیے سے ہے حال کو نہ قریب کیا سے اور میں ہی
مادیہ میں ان کے عفت کے لیے سے ہے حال کو نہ قریب کیا سے اور میں ہی
کی وجہ سے ہمارے نزدیک قوی ہی ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
یعنی ہمارے ہر سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
نیز عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
کی یہ نکاح عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے

تائید غیر مقصود کی مذہب کا حکم

مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے

مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے

مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے
مذہب میں عفت کے لیے سے ہے کہ عفت کے بعد درست معنی ہوئی سے

پیری کر اپنے پاس بٹا ہے، فاس کے غریب و غرو کا کچھ انتظام کرتا ہے اور نہ ملتی
 دیتا ہے اس وجہ سے عورت، تنگ اور پریشان ہے تو کس اس کی عورت کے لئے کوئی
 مدد ہے کہ اس غائب کی زحمت سے اپنے آپ کو الگ کرے اور چارہ طور پر
 دوسری جگہ نکاح کرے۔

(۲) در صورتِ عجز و تنہائی اگر تفریق کے بعد نکاح ثانی سے پیشہ نکاح ثانی کے
 بعد انھیں دوسرا آپ کے ورثہ نقد کا نصف کم کر کے پڑا، وہ جو قیادہ و پیرا اس کو
 ان مائیں عد کو پس مل جاتی ہے تو کس شرط پر و کس تفصیل کے ساتھ ملتی ہے
 الجواب :-

۱۔ اس عورت کا وہ ثانی کے ورثہ
غائب یا غیر مفقود کی بیوی کے سبب شریقی
 در و یہ ہے، اس قدر نقد کو ملے گا کہ جس سے وہ اس کی سبب کا تمام پر بھی سہی ہو تو
 غیر اگر وہ عورت بعد کر سکے، یا نہ نہ عفت میں گزارنے کے لئے نہ مستحق ہو، سبب گذرہ اور
 اول نفقہ کا کوئی صورت ملے نہ ہو تو سخت ضروری ہے کہ وہیں گنجائش ہے کہ مذکورہ مالک کے
 وافی ہو ورنہ یہاں غائب کر کے رہتی ہو کرے۔

۲۔ ورنہ یہ ہے، یہ تمام مالک کے پاس
غائب کی بیوی کے مفقود کا ولیفقیہ
 مقدمہ ہونی کر کے گو چاہے اس
 مالک کے ساتھ، پناہ نکاح ہو، غائب کر کے پھر نہ تارک کرے اور نہ جو نقد رسے کر
 غائب گزرا ہو اس سے اس نے میر سے ملے اور نہ کوئی اتھا ایک قدم اس سے

حکمہ اور یہاں قاضی پر ہوا، کا حکم مقدمہ میں محض درجہ ہے اس کو ضرور وید لیا
 مامور ہے

نقطہ معائنہ کیا غرض مال و منقہ کا وجوب بھی اس کے ذمہ ثابت کرے اور یہ بھی کہ وہ اس صاحب میں کو تا ہی کر رہا ہے۔ ورنہ قانون برصفت بھی کرے اسی کے بعد اگر کوئی عزیز فریب یا اجنبی اس کے نفع کی کفالت کرے تو بہتر ہے ورنہ حق یعنی نفس شخص کے پاس حکم جیسے کہ یہ تفریق نہ ہو کر اپنی بیوی کے حقوق و ماکروپا اس کو جامع اور ماسے کرنی انتظام کردہ اس کو خلق رسے دو۔ اگر تم نے وہ قانون میں سے کوئی بات نہ کی تو ہمیں ہم خود ہم سے نہ دے گی۔ یہ دیکھتے ہیں اگر سوچ کر نہ ہو تو صورت قبول کر کے فرماؤں۔ اب ہمیں نہ مر رہے۔ تیار کا حکم نہ دے۔ اس میں نہ ہیں۔ ہیں اگر اس کی شکایت دہرہ نہ ہو۔ جو لوگ کو اس صاحب کے کماحقہ سے اب کر دہرہ اور یہاں ہر ہے کہ غرض کے لیے صورت کی جانب سے غلط نہ ہو ہے میں اگر صاحب کا جواب آئے کے بعد صورت مطالبہ چھوڑ دے تو پھر میری نہیں کی جائے گی۔

عبد حق دہلی

غائب کے پاس نوٹس بھیجنے کا طریقہ نامی صاحب غائب شخص کے پاس

حکم انوش جیسے و مدعیہ ڈاک وغیرہ بھی کافی ہیں کہ اس کی صورت میں سے حکم نامہ نوٹس مسترد فرما کر سنا کر اہل سے غائب کر دے کہ اس کو غائب شخص سے اس کے ذریعہ دونوں شخص صاحب کو حکم نامہ پہنچا کر اس سے جواب طلب کرے جس میں جواب دہ رہا میں۔ اور جو کچھ جواب تحریر ہوا یا یہاں وہ ہے اس کی کاپی مرتبہ محفوظ رکھیں۔ اگر نہ ہاں جواب کو بھی حیدر کا لکھ لیا۔ تاہم وہیں ہو کر اس پر کوئی دے کہ میں اگر وہ کچھ جواب دے تو اس کی تیار سے دیں۔ جلد سے کہ تاحی جو حکم دے ان روزانہ کی تو ہی فیصلہ پر کرے جس نے نہ لکھا۔

غائب شخص پر مالک میں جا کر آباد ہو جائے اگر صاحب شخص کی دہرہ اور صاحب میں ہی جہد ہو کہ

جہاں پر پوری حد درجہ، ہر مکانی کو تنہا کر کے باوجود میں اُن ہی جیسے کا کوئی نام نہاں
 - ہونڈ نہ کورہ، پھوڑی کے وقت اس کی بھی گھنی لُٹ سب سے کہ غیر آدمی جیسے موسے
 عام یا تاجر تھا، مگر واقعہ کی ناقصہ مذکورہ تحقیق کے بعد فرق کا فعلہ کر دے
 اگر غائب شخص حلاق
گرفیضہ اہل حق کے بعد غائب، حاضر ہو جائے
 کے بعد کے بہت جلد
 نو اس کی دوسری میں یہی ایک یہ کہ عدت کے اندر اندر وہیں جسے اور باقی
 ان دوسرے سے پرانا ہو جائے تو اس صورت میں تو یہی کو یہی کہ وہ اسے کا حق
 ہے اگر رجعت کرے گا تو یہی ہر حال میں اُن کی رجعت کی تو عدت کے بعد نکاح
 ٹوٹ جائے گا۔

دوسری صورت میں یہ ہے کہ عدت ختم ہو جائے کے بعد وہیں یا ہر سو اس میں یہ
 شخص ہے کہ اگر اس نے عورت کے دوسرے کے خلاف کوئی بات نہایت بری مطلقاً
 نہ کہ میں نے اس کو پیش کرنے سے دوسرے واقعہ یہ کہ وہ اس سے بھٹا رہا تھا یا یہ کہ عورت
 نے لفظ نکاح کر دیا تھا تب تو اس کو یہاں سے عورت مل جائے گی یعنی وہ عورت
 عدت کے بعد نکاح کر لے گی بھی اگر عورت کی اگر شوہر نکاح سے دلا دھن ہو چکی ہو غائب بھی شوہر
 نکاح کا نکاح باقی سمجھا جائے دوسرے کا شوہر نکاح کا نکاح اب باقی تو وہی ہے کہ
 اور دوسرے عورت کے دوسرے کے خلاف کوئی بات نہایت نہ کی تو عورت اس
 کو نہ لے گی کیوں کہ عدت ختم ہونے کے بعد رجعت کا حق نہیں رہتا۔

اور دوسری صورت کی پہلی شق میں جو شوہر اُن کو عدت سے لے لے گا اس کو نہ تجویز
 نکاح کی صورت نہ تجویز مگر ایسا شوہر اُن سے نکاح ہو چکی ہو عدت نہ جب ہے
 یہی عدت گذارے سے پیشتر شوہر کو نکاح دے اس کے نکاح کا نکاح جائز نہیں۔
 دوسری مثال کے وہ جو نکاح میں وہی نکاح ہے جو نکاح کے بیان

ہیں گندہ بچی یعنی اگر اس سے خلوت میسر نہ ہو چکی ہے تو پورا مہر دیا جب ہے ورنہ بالکل
مستطاب رہے گا و نیز احکام مفقود میں یہ بھی گذر چکا ہے کہ ولایت شوہر ہاں کے نکاح
میں گذار سے کی جائے علم۔

۱۔ حیلہ ناجزہ ۲۔ کاغذ ختم ۳۔ ابوالحققات ۴۔ کاغذ مٹھوہ ۵۔ حیلہ ناجزہ ہے۔

آسان

خلاصہ ۱۔

فسخ نکاح کے شرعی قوانین یعنی المنتہیات

فی مہیات التفریق والخیار است

بعد حمد و صلوات گذارش ہے کہ مسائل نمبر ۱۰۰۰ کے بعد جس میں میں نے اندر بھیجی ہیں
جن میں بہ کثرت فسخ نکاح کی ضرورت پیش کی ہے اور دماغی نہ ہونے کی وجہ سے وقت
کا سامنا ہوتا ہے اسی لیے ان صورتوں میں بھی گواہی کے لیے کہ جس جگہ خاص نہ ہوا ورنہ کوئی
مسئلہ نہ ہو کہ حکومت کی طرف سے اختیار نہ تھا جو اختیار کے باوجود قانونی سرپرست کے
مطابق فیصلہ نہ کرتا جو تو وہاں پر کم سے کم تین ماہوں اور ستر روگوں کی کمیٹی میں معاملہ پیش
کر کے نکاح فسخ کر لیا جائے۔ اگرچہ کمیٹی کی مدت ۱۰ رٹھ اور اس کے متعلق ضروری مسائل
جو کہ حیلہ ناجزہ کے بعد و دھم میں گذر چکے ہیں ان کو دیکھ لینا ضروری ہے وہ تین صورتیں
یہ ہیں۔ ۱۔ راجعت مہر ہر ماہ باغیہ ہوئے گا اختتام ۲۔ خیار کفایت (یعنی کھڑے ملاوہ
میں نکاح کو اپنے کا اختیار)

اب الہ کی بقدر ضرورت تفصیل پیش کی جاتی ہے کہ احکام، بوقت ضرورت
کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے جائیں اور جو ملاحظہ کر رہے ہیں وہ فرمائیں

حرمت مصاہرت

اگر کوئی شخص کسی حرمت سے خدا ناکرے یا شہوت کے ساتھ اس کو طعن ادا کرے یا شہوت کے ساتھ بوسہ یا شرم گاہ کے اندر کے سوا کو شہوت سے دیکھ لے تو اسے تمام مصاہرت میں حرمت مصاہرت تمام برجاتی ہے یعنی اس میں مرد پر اس میں عورت کی محبت وغیرہ تمام اصول و امین اور پر کے تمام رشتے اور فرج یعنی اپنے کے تمام رشتے نسب کے اعتبار کے رشتے اور دورہ شریک رشتے تمام ہو جاتے ہیں اس طریقہ سے حرمت کسی مرد کو ٹھون سے ادا لگائے یا شہوت سے اس کا بوسہ لے یا مرد کے خصوصاً پر شہوت سے نکلے یا اسے جب بھی مصاہرت کا رشتہ قائم ہو کر رہے اس میں مرد پر اور اس طوالت کے تمام (اور پر اور نیچے کے رشتہ) اصول و ذروع نسب کے رشتے اور دورہ شریک رشتے ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں اور حرمت مصاہرت کے لیے ادا انبیال کا بان بوجھ کر کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر کسی سے بے خبری میں بھی اس قسم کا بوجھ کر کرنا سادہ و پائے شدہ بیوی سمجھ کر اس کو شہوت کی نگاہ سے ادا کیا، جب بھی بیوی حرام ہو جاتی ہے اسی وجہ سے شوہر کو بیوی کے اوپر ہر نیچے سوا رشتے سے اور عفت کو مرد کے اصول و ذروع یعنی مردانہ رشتوں سے سخت امتیاز ضرور ہے کہ ان کو شہوت سے ادا لگائے وغیرہ میں سخت تر ہیں گاہ ہونے کے بعد بڑی عورتی ہے کہ وہاں بڑی حرمت مصاہرت کا غلط ہو جاتا ہے یعنی اگر خاوند سے اپنی بیوی کے

سے ساتھ شوہر میں اس جگہ ممانعت تھا جس کا لگے شوہر پر انہوں نے حرمت کو شہوت ہونے سے مصاہرت پیش کیا گیا ہے۔

مول و ذروع مؤنثہ میں سے کسی کے ساتھ کوئی بھائی یا بیوی سے
 امور و ذروع مؤنثہ میں سے کسی مرد کے ساتھ سے انعام میں سے کسی کا از کتاب کیا ہو
 بدعت محض یا عادت کا موجب ہے مثلاً شہادت کے ساتھ شہادت میں کوئی شخص لگے
 یا بیوی اپنے شوہر کے مول و ذروع کو مثلاً حشر کے ساتھ کوئی نسل موجب حرمیت نہایت
 کر بیٹے یا حشر و ذروع سے اسی قسم کے نسل کا کتاب کیا ہو تو ان سب امور کو بے بیوی
 اس شخص پر ہمیشہ بہتہ کے بہتہ حرام نہایت ہے جو کسی نے یہ معامد دانستہ کیے ہوں
 تو وہ بھونچوک سے ہونگے جو ہر حال میں پاک ہی حکم ہے جیسا کہ اسی گندہ چکا

حرمیت محض یا عادت کے بعد طریق ضروری ہے
 مگر کوئی واحد یا ہر جائے
 ضرورت کو بھی لازم ہے کہ

اسی غاصب کے پاس مگر اگر مرد کے ذمہ بھی وہ جب سے مرد کی سس شہادت
 کو لک کر دے اور زبان سے بھی کہ دے کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا یا خط و قلم نہ لکھ
 و اس کے لئے حد و عفت گذرے پر موقوف ہو و مری بڑا نکاح کرنا جائز ہے لیکن اگر
 حد بڑی اختیار کرے اور عورت کو کہے کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا یا خط و قلم نہ لکھ
 کے پاس سے چلا پڑا نہایت ضروری ہے کہ کہوں کہ اس کے ساتھ میں یہ دیا کا تعلق رکھتا
 ہے پر کیا مگر جب تک عادی نہ نہایت سے کہہ دے کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا یا خط و قلم نہ لکھ
 تفریق نہ رہے اس وقت تک وہ مری بڑا نکاح کرنا جائز ہے لیکن اگر وہ اس سے کہے کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا
 سکتا ہے عورت اگر مرد سے کہے کہ میں نے تم کو چھوڑ دیا یا خط و قلم نہ لکھ
 کہ حاصل رکے ان میں سے جو میں نے تم کو چھوڑ دیا یا خط و قلم نہ لکھ
 کہ اس سے یہ حد و عفت میں مری کا کہہ رکھتا ہے و اس کے پاس یہ حد و عفت میں
 کہ اس سے یہ حد و عفت میں مری کا کہہ رکھتا ہے و اس کے پاس یہ حد و عفت میں
 کہ اس سے یہ حد و عفت میں مری کا کہہ رکھتا ہے و اس کے پاس یہ حد و عفت میں

ساتھ دیکھ بیٹا نہ رہی ہے۔

صرف عورت کو شہوت ہونے سے حرمت مصاہرت کا اصول اسس
 و قدیم سچ کے حاشیہ

مرد پر ایک سند یہ بھی نہیں نظر آتا کہ اس واقعہ میں چھوٹے مدبوہہ بیٹے نے وقت
 اگر مرد و شہوت نہ تھی لیکن عورت کو شہوت ہوئی جب بھی حکم ہے اسی طریقہ سے اگر
 عورت نے کسی مرد کو باغ نکال دیا یا بوسہ یا جب بھی دونوں میں سے ایک کو شہوت ہو
 گئی ہے۔ البتہ نگاہ کے حرمت کا سبب ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ بوجھ بکھے اس
 کو شہوت ہو صرف وہ مرد سے کی جانب سے ہو تا حرمت کا سبب نہیں نیز مس و تقبیل
 (یعنی چومنے اور بوسہ بیٹھے میں) ایک سند یہ بھی ہے کہ اس قسم کا کپڑا عورت نہ پہن جو کہ ہاتھ
 کی گزری، اسکو بوسے کو روک دے ہیں اگر کسی شخص سے اس قسم کا کپڑا درمیان میں
 آئے کے باوجود کپڑے کے اوپر سے چھو یا بوسہ یا تو اس قسم کی مصاہرت حرمت کی
 وجہ نہیں یعنی اس سے حرمت نہ برگی حاشیہ حرمت کرے یا نہ کرے۔

۲۔ اسی کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ ان افعال کی وجہ سے ان افعال نہ ہو جو
 اس اگر چہ بوسہ بیٹا یا قرب رکھنے سے ہی نزل ہو جائے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔
 مثلاً اس قسم کی گدڑی حرکتیں ہرگز نہ کی جائیں۔ ورنہ ہی اس قسم کا کوئی کام کر دہیں
 میں ختم ہو سکتا ہے کہ وہیں پوری شہوت ہو گدڑی پر دوسری خواتین بھی ہیں تو جب تک
 اس کو بیدار کر کے دیکھتا کہ اس کے دل یقین نہ ہو جائے کہ یہ پوری شہوت تو اس وقت تک
 ہرگز باہر نہ نکالے صرف چار پائی وغیرہ مقرر ہونے کے کافی نہ سمجھے کہ چونکہ اس میں بعض
 مہذبہ صلی ہو جاتی ہے۔

مفہوم وضاحت
 اصل روایت کے دیکھ میں یہ واضح کیا جا چکا ہے کہ جس
 وقت مذکورہ جملہ گدڑی ہوں یقیناً حاشیہ کرے

مزید احتیاط کے لئے اصل مسئلہ میں کون مسئلہ اسس قسم کا نہیں یا کہ جس میں تحقیق انجام
کے خلاف ہو اور نہ گذشتہ صفحہ میں ذکر کردہ کچھ نئی مسائل میں سے بھی دو مسائل
میں اس کی روایت موجود ہے لیکن صرف ایک مسئلہ یعنی حرمت معاشرت میں تصریح کی گئی
جماعت مسلمین کا فیسہ مشہور نہیں اور حضرت مالکہ کے مشہور و ممتاز مذہب کی وجہ سے
بعض خاص صورتوں میں شہوپ سے بچنے کے واسطے حرمت معاشرت متعلق نہیں ہوتی
لیکن بعض صورتوں میں معتقد قول و مشہور قول کے موافق اندھ میں ایک قول پر اس کے
ذہب میں بھی اس کا اعتبار کیا گیا ہے بلکہ کہا کہ ایک عمل خیال نہیں کرتے بلکہ جماعت
مسلمین و سنی کی کئی کوتاہی کے کہ یہ بھی ایک مستقل مسئلہ ہے در حرمت معاشرت
توضیح کا سبب فراہم دینا ضروری ہے جس طرح سے رضو ایک علیحدہ مسئلہ ہے
اور نماز علیحدہ مسئلہ ہے اور اس کی وضاحت اصل زمانہ کے دیباچہ حاشیہ پر کر دی گئی ہے
اس لئے اس کے تعلق کی یہ صورت ہمارے ریبہ کا فرض ہے لیکن اس کے وقت احتیاط یہ ہے
کہ عمل کرنے والا تعلق کے ہزاروں کے بارے میں کس اپنے معتقد عام سے رجوع کر کے اس
کے توجہ پر عمل کرے۔

حرمت معاشرت کی صورت میں فیصلہ کس طرح کیا جائے؟

یہ دعویٰ کرے کہ میرے اور تمہارے مولیٰ و غرض (یعنی) چر یا نیچے کے رشتہ دار ہیں
سے، فلاں مرد کے درمیان یا خود ہر دو میرے خوں و غرض و سنی میرے اور نیچے
کے رشتہ دار ہیں سے فلاں عورت کے درمیان اس کی قسم کا واقعہ پیش آیا ہے کہ حرمت

مکہ صلیب نمبر ۱۱۱۱ ص ۱۱۱ حاشیہ پر ہے جس کے سوا کسی اور میں پیش کیا گیا۔

(اور شاید جس کا بھی)

صحابت سبب ہے ہذا مجھ کو میرے شہر سے طبعاً کہا جائے و تفریق واقع کر دی جائے ان اس صورت میں تھا تو اس کا نام تمام پہلے تو شہر سے بیان نہیں اگر اس کے عورت کے بیانی کی تصدیق کر دی جب تو طریق کا فیصلہ کر دیا جائے ادا اگر شہر میں تھے اس دعویٰ کی تصدیق نہیں کی تو عورت سے گواہ لے جائیں اگر گواہ پیش نہ ہو یا ان میں گواہی کی سند نہ موجود نہ ہو تو شہر سے حلف لیا جائے اگر وہ حلف کرے تو مقدمہ خارج کر دیا جائے یعنی نہ تو تفریق واقع کہ جائے و نہ یہ فیصلہ کیا جائے کہ عورت بدستور شہر کے ساتھ رہے اور اگر قاضی نے عورت کو اس کے خارج میں رہنے کا حکم دے یا اس کا حکم سنا دے میں آگے آتا ہے ادا اگر حلف سے انکار کر دے تو تفریق واقع کر دی جائے۔

حلف تصدیق اور گواہی سے تسلط وضاحت
 اگر شہر کے فعل پر دعویٰ ہو مثلاً یہ کہ اس نے

بیوی کے محمول و فروغ میں سے نال عورت کو شوٹ سے ساتھ پکڑا ہے جب تو شہر سے اس بات پر حلف لیا جائے کہ اس نے برگزیدہ حرکت نہیں کی، یا شوٹ سے یہ کام نہیں کیا اور اگر دوسرے کے فعل پر دعویٰ تھا مثلاً عورت اس طریق سے کہہ کر مجھے خسر نے شوٹ سے پکڑا ہے تو شہر سے اس شرط سے حلف لیا جائے گا کہ خسر کا قسم میرا زیادہ ترخیل یہ ہے کہ عورت اس دعویٰ میں سہمی نہیں اور اس واقعہ کا ہونا یا شوٹ کے ساتھ ہونا میرے دل کو نہیں لگتا،

اور اگر گواہی میں یہ تھیں ہے کہ وہ بہن لکھ رہا ہے کہ وہ دیکھ رہا ہے یا غرض

مقدمہ میں جس جگہ تاخیر تھا جس کو آئندہ منظر بہرہ و ان کے و قسم سے متعلق صورت کا فرضی حکم، شریک حلف کیا گیا ہے۔

دھونے پر پتہ چھوٹنے کے دعویٰ میں تو صرف ان احوال کی شہادت دیتے ہیں کہ وہ
 مصاہرت ثابت ہو جانے کی صورت کا اسرار سکھ رہا ہوگا، اور تعزیری کا حکم کر دیا کہ وہ
 کا اہل پستی یا سرور ہو، پر یہ وہ ہے، اور باقی بیان چھوٹے ہیں، اگر یہ شہادت ہو، یہ احوال
 صورت کے ساتھ ہونے کے، اور اس کا علم رائے سے نہ بدین کو جو ملک سے و اس
 کو اس سے حدیث مصاہرت ثابت ہو جائے گی، ورنہ وہ صرف فناء پر شہادت دینا کا حکم
 ہے اس کی بنا پر تعزیری کا حکم نہ ہوگا، بلکہ عائد سے حدیث مصاہرت کے یہ احوال
 شہادت سے نہیں ہیں، اگر صرف کرے تو ضرور تعزیری کا حکم کر دیا جائے گا۔

شہادت مصاہرت میں گواہ کی حیثیت

یہ تو ظاہر ہے کہ مصاہرت میں وہ حقائق سے ثابت ہوتی ہیں ان میں مصاہرت
 الزامی کے ساتھ ایک اور نام بھی شریک ہوتا ہے اور قہر کی حد و نام مصاہرت دیتا ہے۔
 شہادت کے وجود عدم کا اس کو بھی علم ہوتا ہے، لیکن وہ خود بھی یہ کہیں یہ چھوڑ نہیں تاکہ
 مقدر میں اس کے بیان یہ عادت ہو یا نہیں اگر اس کا بیان بہت دور یا حقیقت دھندلے
 لیکن قواعد میں خود و غرض کے مدد و محال، تو حقیقت ہوتے ہوئے مدد دینا یہ نہیں، اس واسطے
 اس کو مدد حاصل مانا کہ بیان پر صورت لکھی و اسے ملک اس کو ایک نام نہ بھجواتے، اور
 اس کی شہادت معتبر ہو، نہ ہر قسم میں یہ تفصل ہے کہ اگر وہ شخص ایسے دور سے حدیث
 اقوال کے اعتبار سے مادل برابر کہ، ائمہ میں بھی کسی ایسے فعل کا اقرار نہیں ہے تو مستط
 عدالت ہو، مثلاً طبعی، مشہور، فیہ کا بیان اسے اس کی شہادت مقبول نہ ہے،
 کوئی تبصرہ نہیں، اور اگر کوئی ایسا نہیں بیان کرے کہ جس سے اس کا قہر ثابت ہو، اس پر
 اس کی شہادت نہ ہوگی، نہیں، اس کا بیان جس چیز سے تردد سے ہو، وہ صورت
 کتب مصاہرت کے ساتھ اسے نہیں کرے چاہئے۔

کاکھی سے نکاح کر دے تو وہ نکاح لازم ہو جاتا ہے یعنی طوطا کے لئے بھی لڑکے ہونے کی کو
 اس نکاح کے فیصلہ کرنے کا اختیار نہیں رہتا خواہ نکاح کفر میں کیا ہو یا غیر کفر میں اور ہر
 مثل مقرر ہو چکا ہے ہر میں فتنہ حاصل کیا جائے ہو لڑکی سے ہر دست میں فتنہ فاضل یہ ہے کہ
 اس کے ہر مثل سے اس حد کی گردن ہو کہ جس قدر کہ جس طرح سے گوارا نہیں کیا جاتی
 اور لڑکے کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا نکاح جس لڑکی سے چاہے اس لڑکی کے ہر
 مثل سے اس حد نہ زیادہ ہر معرکہ کو اس کی پادری کو عام طور سے مانور سمجھنا چاہیے۔ مگر
 غیر فتنہ کے ساتھ اور فتنہ فاضل نہ نکاح کے صحیح ہونے کے ساتھ دو تہہ پہنچا ہے۔
 اول یہ کہ وہ شخص نکاح کرنے کے وقت بوس و جوس سام رکھتا ہو پس اگر شکی حالت
 میں ایسا کیا تو نکاح باطل ہی باطل ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ معروف مسودہ اختیار نہ ہو یعنی کسی کے نقل کوئی واقعہ اب نہ ہوا ہو
 ہر اگر کوئی اور دوسرے نام و نمونہ جو اس کا سب سے سند دونوں کا چھ اور لڑکے کا کیا
 ہر نشان نام و حکام ہیں اس کا جیسے برابر ہے تو کہ اب سے کہ ہر سند حکم ہی وقت سے جو
 نکاح کرنے کے وقت باپ کو پھر پورے نہ موت کا علم ہوا ہر اصل سے ٹوٹا ہر فتنہ کے
 حوالے سے یہاں سے یہ کہو یہ نکاح کیا تھا اور پھر یہ کہ اب ہر نام و نمونہ ہر اس کا حکم نکاح
 میں معلوم ہو گا۔

خامش اگر باپ و دادا کے ساتھ نہ ہو جی جی جی جی سے در اگر سند ہر سند سے اس میں شکی
 نکاح ہر سند سے یہ کہیں کہ وہ یہ بنا وہ یہ ہے اب بھی یہ ہے سند اس کی شخص کو ہر سند ہر سند
 کا یہیں کہ سند میں کوئی نام و نامہ نہ ہو کہ اس میں نکاح نہ ہو اس میں کوئی سند نہ ہو سند ہر سند
 یہ نکاح کرنے کا اختیار نہیں اگر کوئی نام و نامہ ہے
 سند میں سند نے خاص ترقی کے ساتھ ہر سند کے ساتھ ہر سند کے ساتھ ہر سند کے ساتھ
 جس کی سند کے ساتھ ہر سند کے ساتھ ہر سند کے ساتھ ہر سند کے ساتھ

سوں کی باز پر گھو، جیسا کہ دوسرے یہ شخص مہمانداری کی ذمہ داری سے مصیبت
 دوسرا بھی کوئی نہ ہو سکتا ہے۔ میں اگر کوئی شخص مانع یا عاقبت بدین کے باعث بدنام
 میں مشہور و معروف ہو اور اگر مانع ہشت باہمی کا کجاء فرماتے ہو تو اسے کہہ دو کہ یہ میری عین فاک
 کرتے ہو۔ یہ کجاء بھی بالکل باطل ہے اور جو فاقی ششہ یعنی ہیک اور اسے صحت جو وہ
 بھی ہی عاقبت کے خلاف ہے اسے اس خوف پر کہ اس شخص کو نا اقصاں اور ان دور
 شرطوں کا حاصل نہ ہو کہ اس سے کجاء کیا ہے اس وقت میں اس کا جواب دیتا ہوں
 سے کہ اگر کم خیر فرما دے گی تو قیام ہو سکتی ہو۔

اور جب یہ کہہ کر خود کو دین ہوتا ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسے کجاء کر دے گا تو بھی رنج
 عین ہے تو وہ اپنے کے سعلق کر دے گی یعنی اگر وہ دوسرے کو اپنی جادوں سے نہ نکالے گا تو
 ہوگا، بہت دور رہا مطلق باطل ہے۔

اور دوسرے کے بعد جہاں چچ وغیرہ رہیں یہ بھی وہاں پہنچا ہے مردہ پہنچا ہوا
 کے برعکس مالک کا حکم ہے یعنی اگر وہ دوسرے کو کوئی دوسرا دینا مانع اس کے
 باوجود کہ خیر فرماتا ہے کجاء کر دے، میری فاقی کے ساتھ مل کر دے کہ اس کا کجاء بالکل
 ہی میں ہو، خود اس کے لئے فاقی خیر فرماتا ہے اس کا کہہ۔

اور اگر کوئی کے ساتھ ہر شے کرے تو اس وقت کجاء بھیج کر دے کہ اسے دیکھ
 لازم نہیں ہوتا یعنی اس کے کوئی کوئی دوسرے کو برا بھلا کہے کہ اس کا کجاء کوئی رکھے
 یا فاقی کر لیں جس کا شرط بھی ہے کہ وہ خیر فرمائی ہو کہ جاتا ہے۔

اور جب یہ جو بھی کجاء میں جو کہے کہ یہ ہر ایک حالت میں ہی کا قصد شرط
 ہے نامی سے نہیں ہے، جیہ کی حالت میں کجاء نہیں ہو سکتا، اور جس جگہ فاقی نہ ہو
 حال پر اس کا لازم یہ ہے کہ یہی شرط ہے جس کا شرط یہ ہے کہ جہاں جہاں کے
 مقصد میں اس کا دینا علی المرتبہ فاقی ہو سکتی ہے۔

بعد غور و فح کا گلب تک اختیار رہتا ہے
 مانع ہونے پر فیض نکاح کا جو

میں اس بات کا حیا رکھتا ہے نہ ایک ضروری ہے کہ گلب تک باقی رہتا ہے
 اور کسی کس وجہ سے نکاح نہ ہو کر مسیح کا اختیار باطل ہو جاتا ہے ہندو سب کی نفسیں
 میلان کی حالت میں سے تاکہ جن کے دل اس کا خاص غور پر خیال رکھتا ہے۔

بالفح ہونے پر حیا پر قسح استغفار کے
 قسح یہ ہے جو غور کی مانع ہونے پر

دکھائی مقرر اس کے اختصار میں حاضر ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ جن وقت کی
 پر بات ہو کر کے مدائن میں ظاہر ہو جائے اس وقت فوراً کسی ناہر کے بغیر زبان سے یہ
 نہ کہ کریں اس کا چ پر زنی نہیں جاسے اس وقت اس کے باسی کوئی اور

بازرگاہ کا بھیب ہے کہ تو اس کے سر سے ہندو کی رشتہ آئی اور رشتہ کے لئے وہ مسیح
 خود سے نہ پر حکم نہیں ہو سکتا جس سے مانع ہونے کا مدائن ہے۔ جو عامی ورنہ
 جن وقت یہ دیکھتا ہے کہ مسیح کو جانے سے اس وقت کا اعتبار ہے کہ کوئی رشتہ
 کی، تاہم یہ کہ میں آفتاب کے وقت پہنچا کوئی اور رشتہ نہ ہو کہ کوئی رشتہ ہو

کہ ملائت نہ ہو گئی ہو، اور وہ ان کے لئے ہو، غیب ظہور آفتاب کے وقت اس کو سرت
 الخ میں دیکھتا ہے اگر اس کے پاس سے کسی وقت اور آفتاب کے وقت مسیح رہا ہے تو
 اس کا اعتبار ہو کہ اگر کوئی دیکھتا ہے کہ وہ رشتہ کا مدائن ہوگا اور یہی لڑتے ہیں
 ہر وقت کے لئے ہر وقت کے لئے رشتہ کا مدائن ہوگا اور یہی لڑتے ہیں

نہیں

ہو یا نہ ہو ہر ایک حالت میں غور و تدبیر سے کہنا شرط ہے بہت گڑبڑیں یا بھیدیں وغیرہ کا وجہ سے فوراً جہت کی قدر نہ ہوئی یا کسی نے غیبی فیصلہ بند کر دیا ہو، سبب جوئی کی وجہ سے تو تاخیر ہو جائے اس کی وجہ سے اختیار باطل نہیں ہوتا۔ بشرطیکہ جوئی دور ہوئے ہی فوراً کہہ دیا جو اندیشہ کسی مجبور کی کہ اگر زبان سے کہنے میں کچھ بھی تاخیر کی تو یہ اختیار باطل ہو گیا۔ درخت کو آنا یا نہ آنا۔ اگر غلط سالی کر کے نکاح فسخ کرالے گا تو مست گنہگار ہوگی نیز ماکر کو اس کی بھی ضرورت ہے کہ زبان سے کہنے تک سے کہ نہ کہ مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں کو گواہ نہ ملے تاکہ قاضی وغیرہ کے اس سامعہ میں جو سے یہ کام آجائے اور گواہ نہ ملنے کا تفصیلی حکم گذر چکا ہے۔

اور اگر وہ بڑی شکیبہ ہے تو پھر اس کو فوراً کہنا ضروری نہیں بلکہ حسبِ حاجت و ضرورت ہوگی اس وقت تک منظور رکھے۔ رکھے گا اختیار باقی رہتا ہے چاہے کتنی ہی مدت گزرے وہ صبر نہ کرے تاوقتیکہ اس کی وجہ سے ایسا کام جاری ہو جسے باطل نہیں ہوتا۔ ایسا نہ کر بعد طبع رہن سے ہند سے گی کہ یہ نکاح منظور ہے یا کوئی عام سا کرے گی جس سے ضمانت کی مافیہ باطل ہو جائے۔

اللہ عزوجل کا حکم بھی یہی ہے جو شہد کا ہے یعنی باجماع ہونے ہی حرام زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے بلکہ جب تک نہ تو باطل نہ منظور نہ کرے اس وقت تک حرام نہ رہتا ہے۔ پس اگر کسی دوسرے نامہ بڑی نے بعد طبع ایک مرتبہ بھی زبان سے کہہ دیا کہ نہ نکاح منظور ہے تو اب فسخ کا مطالبہ عام ہے نہ وہ اس منظور کی ماسکلت تسمائی میں آجائے کہنے کی وجہ سے کہی نہ بھی۔ نہ کوئی مرتبہ اگر غیر شکیبہ فعل و غیرہ کی نوبت

عہ شہدہ سے ہے یا ہم سہری و مکی ہر فرد یہ ہر وقت سے یا اس سے پیشہ کسی اور خاصہ سے

عہ شہدہ کی ضمانت سے ہر وقت سے ہر وقت سے یا اس سے پیشہ کسی اور خاصہ سے

۴ آل ہونتب بھی خیار فیصل نہیں رہتا۔

اور یہ سب تفصیل یہ ہے جب کہ جوڑے سے پیشتر ان کو نکاح کی اطلاع ہو چکی ہو
مگر کسی کو جوڑے سے پیشتر نکاح کی خبر نہ ہو تو جوڑے سے خیار جوڑے حاصل
ہوگا اور ان کی رضائے کے واسطے اختیار باقی رہنے پر رہنے کی جو تفصیل ابھی گزری ہے اس
سب کا ہی ذکر کرنے کے وقت سے کیا جائے گا۔

بالذکر کو وقت بلوغ نکاح نامعلوم کرنے کیلئے گواہ بنانا ضروری ہے

بکہ لڑکی بالغ ہونے پر جب صراحۃً نامعلوم کرے تو اس کو نامنفوری ہوگا اور اس کی
کبھی ضرورت پڑتی ہے جس کا پس منظر گندہ چکا ہے لیکن وہ مختصر تھا اس واسطے تفصیل
لکھی جاتی ہے۔

تفصیل یہ ہے کہ اٹھادوہجی گواہ بنانے کی دو صورتیں ہیں۔

اول یہ کہ جس وقت بالغ ہوئی ہے اس وقت اگر اس کے پاس گواہ موجود ہیں تب
تو اس وقت اس کو کہہ دینا چاہیے کہ میں اب بالغ ہوئی ہوں اور اس نکاح کو طبع کرنا
پابندی ہے۔

دوسری صورت یہ کہ اس وقت گواہ پاس نہ ہوں اس صورت میں زبان سے فرماؤ
نامعلوم کر کے گواہوں کو بلا لیا جاوے گا اور ان کے پاس چلی جاوے گا اور اگر وہ چاہے
جلدی مل جائے یا دیر میں بہر حال ہر ایک صورت میں ان کے سامنے یہی کہنا چاہیے کہ
میں اب بالغ ہوئی ہوں اور نکاح فسخ کر دیا گیا ہے مگر اس طریق سے کہ کہے کہ
دیر قبل بالغ ہو چکی ہوں یہاں تک کہ اگر گواہ واضح طور پر یہی روایت کریں کہ تم کب بالغ

نچارکھارت

غیر کوئی نجات ہوئے کی گڑھ صوفیوں میں بعض یہ نیکو کج باطن تھے در بعض میں بعض اور دھرم جو تھا ہے بھی فتح کا اختیار تھا یہی رعب اور بعض میں جیتنے کو جو تھا ہے مگر باز یہی مگر فتح کا اختیار بہت ہے یہاں اصل حضور پر اثری صورتوں کا یہاں کیا ہے جن میں جہاد فتح جو میں کہ نصائے قاضی کی صورت میں ہے انہی میں شریعت ہے مگر ہم تہم فائدہ کے لئے سب صورتوں میں دروغ فرستے ہیں اور مریدانہ قاعدہ کا یہ حکم کشتہ میں جن کی تعمیل بہت ہے۔

نہیں کہو میں نکاح بلا اجازت دہلی کے غم غم میں نکاح کرے اس صورت میں فتویٰ پہلی صورت یہ کہ راج غوریت بغیر ذی منصب

میرے کہ کس طرح صبح نہیں ہوتا کہ، نکلنے والے ستھی کر، کر نکال کے حد والی قصہ جاننے
 علی رکھ تب بھی جمع نہیں ہوا کیونکہ کس طرح سے قتل اور قتل کا ہونا نہ جاسے لہذا امور
 کو لازم سے کہ یہ ہرگز نہ کر کے کہ، کس طرح کا حد موت کہ، جس سے جیسے مصیبت
 میں مبتلا رہتے گی

عورت کو غیر کفو ہونے کا علم نہ ہو

اسی سے کسی عورت کا بھی حکم معصوم ہوگا
 جس میں عورت کو نہ ہر ایک کے شر کو پہچاننے
 کا علم نہ ہو اور کفو ہونے کی شرط کار کے یہاں نہ ہو۔

عالم میں غلامی کے خلاف جدوجہد کرتے ہوئے ہیں۔ ان کے لیے یہ بات درست ہے کہ اگرچہ وہ ایک ہی قوم ہیں مگر ان کی زبانیں، مذاہب اور تہذیبیں مختلف ہیں۔

۱۴۔ اور ان جلسہ ہرگز سے کی حالت اس کس دیکھو وہ اپنے نگار پہنچتی ہر تو یہ کہ کراچ سے ظاہر
ہی ہوتی ہے اور ان کی حالت ہوتی

وہ شخص کہو ہیں ہے تو عورت پر واجب ہے کہ مسلم ہوئے ہی اس سے الگ ہو جائے
 ہو، کہ قول مفتی جس کے موافق غیر کلمے ہلک اور ولی نکاح درست ہیں ہوتا، جس وقت
 اس کا غیر کلمہ مرنہ عام ہوگا اس وقت ثابت ہوگا کہ نکاح اور ہی سے باطل تھا۔

دوسری صورت یہ کہ باپ دادا
غیر کفو میں باپ دادا کے علاوہ کا نکاح کرنا کے سوا کسی دوسرے واسطے

تابیخ کا نکاح غیر کفو میں کر دیا ہو، باپ دادا کے کہ اگر وہ مع وقت سوئی اعتبار باقاصق
 ششک برپا شرعی حالت میں نکاح ہو اس صورت میں ہی نکاح بالکل باطل ہے۔

تیسری صورت یہ کہ باپ دادا نے موٹوں
باپ دادا کا غیر کفو میں یا بیوقوف نکاح کر سہی میں تابیخ کا نکاح غیر کفو میں

جسے درود باپ دادا قاصق ششک ہو، اور مع وقت ہو، لا حقیقہ نہیں ہے، درہم حکم
 عام ہے چاہے باپ دادا نکاح کے وقت قوت ہو سے عام ہی یا نہیں ہر یہ دونوں
 مصنفوں میں نکاح صحیح اور لازم ہو جاتا ہے البتہ اگر دوسری صورت یعنی لاظم ہونے کی
 صورت میں کھانت کا مشورہ پر نکاح کیا ہو اس کا حکم طہین ہے جو کہ صورت میں
 آگے آ رہا ہے۔

چوتھی صورت یہ ہے
باغداد ولی کی اجازت سے لاشعری غیر کفو میں نکاح کرنا عورت کا

نکاح ولی کی اجازت سے کفو ہونے کا علم ہونے سے غیر کفو میں ہو تو اس کا حکم یہ
 ہے کہ نکاح صحیح اور لازم ہو جاتا ہے اور کسی نوعیت پر فتح کرنے کا، قصہ نہیں رہنا حکم

مہ محمد سری و حیدر امدادی بہت کے کسی نہ ہوئے کے بیان میں مشمل مگر پرچہ میں

تھام لیا دیکھ لے عام سے جاسے اب، دو چوبہ یا ان کے علاوہ کوئی دوسرا سو۔
لیکن فرق صرف یہ ہے کہ اگر روک کر دیا گیا ہے اور یا پھر وہاں ولایت سے نکاح ہو،
سے کیا جائے یہ صرف روک کر دیا گیا ہو یا کافی ہو گا اور روک کر دیا گیا ہو یا پھر
سے یا پھر وہاں کے علاوہ کسی دوسرے جگہ کی ولایت میں نکاح ہو ہے تو، جائز
کی صورت میں جس خاصہ کو روک کر دیا گیا ہے۔

بوقت نکاح کفالت یا چوبہ یا پھر یہ ہے کہ باہر عورت کا نکاح روک کر
اہل بیت سے ہی ہے جس سے ہوا کہ جس کی عادت
کا حال معلوم نہیں تھا لیکن نکاح کے وقت کفالت میں ہو رہی تھی یا خارج ہو رہی تھی
نہیں کی تھی لیکن شوہر کی طرف سے کھو ہوا کی مرگ گیا تھا اور اس پر کیا کیا کر کے
نکاح کر دیا ہو پھر نکاح کا مرد ہو اور یا مت ہو جو کہ کفو جس سے اس صورت کا عام
یہ ہے کہ عورت پر بھی خوار فیض حاصل ہو گا اور اس سے کفو ہو جائے گی لیکن اگر یہ عورت
ابھی تک باکرہ ہو یا اس کا خیال تھا تو نکاح کے وقت سے داخل ہو جائے گا لیکن اگر مسلم
ہوئے کے بعد فوراً کہ یا اگر بعد کو سنی شخص نے نکاح پائی رکھا، منظور نہیں ہے تب تو اعتقاد
باقی رہے گا کہ یہ عام مسلم نکاح طرح کر سکتے گی اور اگر نا منظور ہو گیا ہو تو اس سے
کچھ بھی نہیں کر دی تو یہ بے فائدہ ہے یا نہیں رہے گا

یہ حکم اس وقت ہے جب کہ روک کر دیا گیا ہو
نکاح کی بوجہ احتاج اور نہ ضرورت سے بارہ ہو اور اگر بڑی شہ پر بھی ہے

علاؤ اللہ خورشید صاحب لکھتے ہیں کہ: جو شخص ماہر اور عاقل و بالغ ہو اور اس سے
کو چھوٹے، بزرگ، دیرینہ دوست، یا بہرہ مند ہو، یا کوئی اور ماہر و عاقل ہو، اور جو کہ بزرگ
کرنا اس وقت دلیل و ثبوت کے ساتھ ہو، یا کوئی اور شخص سے چاہے عورت یا بچہ ہو،

واللہ اعلمہ انور و احکم۔

بحمدہ تعالیٰ ترجمہ کا خلاصہ ختم ہوا اب ضمیمہ کا خلاصہ لکھا ہے
خلاصہ :-

غیر مسلموں سے نکاح کے احکام یعنی حکم الاندھاج

مع

اختلاف دین اور زواج

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مذہب مذہب کے اختلاف کی صورتیں ہیں، ایک یہ کہ یہ اختلاف نکاح سے پہلے ہی
موجود ہو دوسرے یہ کہ بعد نکاح پیدا ہو جائے۔

پہلی صورت میں مسلمان عورت کا نکاح کسی کافر سے کسی حالت میں جائز نہیں چاہے
کفر کی کوئی قسم ہو اسی طریقہ سے مسلمان مرد کا نکاح بھی کسی کافر عورت سے جائز نہیں۔
ابتنہ اگر عورت کتبہ بینہ - یہودیہ یا نصرانیہ نہ ہو تو اس سے مسلمان مرد کا نکاح دو
شہادت کے ساتھ ہو سکتا ہے۔

اقل یہ کہ وہ اقوام یورپ کی طرح صرف نام کی عیسائی اور حقیقت میں وہ مذہباً
دوسرے مذہب بلکہ ایسے مذہبی افسوس کو کم از کم مانتی ہو اگر وہ عمل میں عادت بھی کرنا ہو۔
دوسرے یہ کہ وہ اصل سے ہی یہودیہ یا نصرانیہ ہو، اسلام سے فرق نہ ہو کہ یہودیہ
یا نصرانیہ اختیار نہ کرے۔

حسن وقت یہ دونوں شرائط کسی کتابہ عورت میں ہائی حالتوں تو اس سے نکاح صحیح
و مستحب ہو جاتا ہے۔ لیکن با ضرورت شدیدہ اس سے یہ نکاح کرنا مکروہ ہے اور

اس میں خریبہ پر مشتمل ہے اس میں حضرت فاروق عظیم رضی اللہ عنہ سے اپنے در
 خلافت میں مسلمانوں کو کچھ پیروں کے خارج سے منع فرمایا تھا کہ جب جہاد رقی میں
 اترنا ہو پھرنا جسے منی میں موجود تھے تو آج جس قدر حامد ہوں کہ یہی خصوصاً موزوں
 اقوام اور بے سخط مسلمانوں کے تعلقات اور دلائل کو بالکل یکساں ہے اور یہ
 کو باہر کر دینے والے ہیں جن کا مذہب وہ سادہ ہوتا ہے۔

بعد نکاح شوہر بچہ ہی میں سے کسی کے کافر ہونے کی چار صورتیں یعنی نکاح

کے بعد چار ہیں کو باہر میں سے کسی ایک کا مذہب ہر جائز اس کے چار احتمال میں۔
 یعنی چار صورتیں ہیں

پہلی صورت یہ ہے کہ دروز کا کفر تھے پھر ایک ساتھ دروز مسلمان ہو گئے
 دوسرا احتمال یہ ہے کہ دروز مسلمان تھے پھر بعد دروزوں ایک ساتھ کفر ہو گئے۔
 ان دونوں احتمال میں نکاح ہو کر تشریف پڑتا ہے کفار کا یہی نام ہوتا ہے۔

تیسرا احتمال یہ ہے کہ دروزوں میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا
 اور دوسرا کفر پر رہا رہا رہا اس کے ذریعہ ہوا ہے یہاں پر مرد مسلمان ہوتا ہے
 اور عورت کفر پر رہے وہ عورت کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کفر پر رہے تو نکاح ہو کر
 تشریف پڑتا ہے گا نکاح صحیح قرار دے گا۔ اگر وہ پہلے کفر کا ایک دوسرا کفر ہو کر
 مذہب اختیار کرے شہادہ سے نہ خبر حاصل ہو جائے اس کا حکم یہی ہے
 عورت سے عورت میں سے کسی ایک عورت سے گواہی ہو کہ جس وقت کفر مسلمان ہو گیا ہے
 وہی وقت سے کفر ہو کر اس کا مذہب قبول کرے اس صورت میں بھی نکاح صحیح

ماہر جو یہ دونوں احتمال ہیں فقہاء مذہب مذاہب نہیں مانتا لیکن اس کو بھی یہ کہہ دیا گیا۔

کوئی اثر نہ کرے گا۔

نہ اس کا عکس جو بیڑا اس کا روح کے لئے جو صیغہ اختیار کر لی تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔

دراگرتز کہ فیہ تبدیہ شدہ مدویہ جو یہ تبدیہ ہے تو اس میں یہ تفسیل ہے کہ یہ خود ہمارا لاشعار ہے ہوا ہے وہاں ہی اس کی عورت پہ سنا پیش کرے وہ بھی عطا قبول کرے تو نکاح ہی نہ قائم رہے گا ورنہ اسلام دہشتے سے خارج کر دے یہ سکوت کرے تو نکاح خود فصیح رہے جائے احمد بن حنبلہ و ابن عمر یہ کہ یہ خود نکاح نہیں ہے جس قدر عاتق اسلام سے نکاح کر دیتے ہے تو غم مہا ہو جاتا ہے یہی اگر عورت مسلمہ جو اور تین محل ای حال پہ گدرد نہیں تو نکاح خود خود نسخ ہو جاتا ہے گا۔

دوسرے جہ سے کہ عورت مسلمہ ہو جائے ورنہ مذکورہ سابق رہے جو خود اس کا نکاح ہو، مگر نکاحی مردی میں اس کا حکم نہ ہے کہ اگر والدہ یا اسلام کا ہے تو نکاحی مسلم کے ساتھ یہ نہ پیش کرے اگر وہ مسلمہ جو اس کے نکاحی میں نہ ہے گا وہ نہ نکاحی نہ کرے یہ سکوت کرے تو نکاح ہی نہ ہو جاتا ہے ورنہ تفسیر سے مراد یہ ہے کہ عورت کا ہے تو عورت کو نکاح نہیں ہو جاتا ہے یہی کہہ کر دے کہ یہ مقام ہو جو اس کے لئے عورت نہیں نکاح کر دے کہ اگر یہ دانتہ پہنچتا ہے

جدا بسر کردہ اصل ہے کہ یہ جو کہ اسلام سے کہتے ہیں کہ یہ نکاحی تو بچہ اسلام نہ ہے اس عورت کا نکاح ہی جائز نہیں ہو سکتا۔

عدت کا حکم

(بصورت اسلام احمد لاہورین)

اگر زور و شومردوں دارالاسلام میں جوں اور عرض اسلام کے عدت قرآن کی
 گئی ہے تبہ قریب اتفاق عدت واجب ہے اور اگر دونوں میں سے ایک دووں
 دارالغرب میں ہو اس لیے عرض اسلام نہ ہو سکا ملک تین چھ گرجا بنے گی وجہ سے
 بائس ہوئی ہے تو اس میں یہ نفیس ہے کہ اگر شہر مسلمان ہو ہے قریب اتفاق عدت
 و جب نہیں اور اگر مسلمان ہوئی ہے تو جہیں کے نزدیک اس پر کیا
 بعض کے علاوہ دوسرے تین حصے تک عدت اگر بار واجب است اور امام صاحب
 کے نزدیک عدت واجب نہیں اور احتیاط اسی میں ہے کہ جہیں کے قریب عمل یا
 جائے عدت امام محمد کی نے سی اختیار فرمایا ہے ۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ شومردوں میں
مرتبہ ہونے کی چوتھی صورت سے کوئی ممانعت نہ ہو جائے اس

کی دو صورت ہیں

۱۔ صی سہ چوہی دونوں دارالاسلام میں ہو اور اگر ایک دارالاسلام میں ہو اور دوسرا
 دارالغرب میں تو تعزیت کافی نہیں ہو سکتی بلکہ تین چھ گرجا بنے ہیں نہایت ہو جائے گی یعنی خود کو
 نکاح ہوتا ہے گا

۲۔ صی اس کو اس کے بعد سے زور و شومردوں کے لئے نکاح کرنا جائز ہے اگر
 عدت واجب ہو تو قریب اتفاق عدت سے قبل پیشہ و غیرہ سے نکاح جائز ہوگا

۳۔ اگر یہ صورت حال ہو تو امام صاحب کے نزدیک یہی وضع میں ہے یعنی اس سے نکاح جائز نہیں

۱. شوہر کا مرتد ہو جانا

۲. دوسرے پری کا مرتد ہو جانا

وردوں کے احکام پیچیدہ پیچیدہ ہیں اور میں پوچھتی (سورت) احتمال کے حکام پر کار علماء کے تصدیق و تخط بھی موجود ہیں۔

اختلاف مذہب کے حکم سے بی ایک ہدایت شوہر و بیوی کے اختلاف

بہت کی پہلی صورت

ورد دوسری صورت کے ان چار حقائق (صورتوں) میں سے اول کے تین حالات کے احکام میں تو کوئی اختلاف نہ تھا، اس وجہ سے ان کا مسودہ تمام حضرت کے سامنے پیش نہیں کیا گیا بلکہ صرف حضرت حکیم الامت اور حیدر حضرت کے خط پر اکتفا کیا گیا۔

در چوتھی صورت کے حکم میں کچھ اختلاف تھا اس وجہ سے صرف اس صورت کے حکام کو پیش کر کے تمام حضرت کے رخصتہ حاصل کیے گئے ہیں۔

شوہر کے مرتد ہو جانے کی صورت کا حکم

اگر کسی عورت کا شوہر ہذا ذیل سے اسلام سے محروم ہو جائے در مرتد ہو جائے تو انہ کے بعد کے احوال و ربا فاقہ و امور فقہ و خود بخود اس کا نکاح فسخ ہو جاتا ہے خاصاً کانپلہ اور حاکم کے حکم کی کوئی ضرورت نہیں۔ اور یہ شوہر کا مرتد ہونا یا خلوت مبعوض سے پہلے ہو ہے تو اس کا شوہر کے مرتد ہونے پر عورت پر عذاب واجب نہیں۔ اگر خلوت صحیحہ کے بعد مرتد ہو جائے تو وہ مرتد لازم ہے۔ عذاب پر عذات بھی واجب سے مرتد نہ ہونے کا غفر بھی لازم ہے۔

بعض لوگوں کے مسائل و مسائل
زوجہ کے مرتد ہو جانے کا شرعی حکم کی وجہ سے رمضان پہ سمجھ لیا ہے

کہ اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے (عواملات) جب بھی نکاح فسخ ہو جائے گا اور اسی وجہ سے نوافل کی وجہ سے تمام مرد و بارہ فقیر کے معاملات یہ تفریع کر بیٹھے یعنی یہ منشا نکاح سے لگے کہ اس لائق کو سزا دیا اسلام کے بعد برے شوہر سے ہائی حاصل کرنے کا سبب صلاح سمجھیں اور مرتد ہونے کی بناء علیہ یہی مسئلہ ہو کر پہلے تمام عمر کے تکامل یہ یاد کر دیئے جائیں کہ شرعاً جن اُن کا مقصد حاصل نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ اس صورت میں دوسرے شخص سے نکاح کی جائز جہالت میں جاری ہے کہ دوبارہ اسلام لائے اور دوبارہ نکاح کر کے پہلے ہی شوہر سے ساتھ رہے چنانچہ صدر جو فیصل سے معلوم ہو گا۔

و تفصیل یہ ہے کہ عورت کے مرتد ہونے کی صورت میں مذہب حنفیہ

میں قیوں قوں میں

ایک غلط روایت حسن کا علم ہے کہ عورت کے مرتد ہونے پر نکاح تو فسخ ہو جائے گا لیکن پھر اس کو پھر دُعا کر کے بعد یہ سلام پڑھی اور اس پر بھی سمجھ کر نکاح کے گاہ وہ اپنے پہلے ہی حالت سے بعد پر نکاح کرے۔ جیسا کہ فاضل حلی درمیان میں درود مبارک و سنائی میں اس کی تصریح ہے کہ ظاہر روایت میں نکاح کا حکم دیا گیا ہے اس کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے کہ عورت سمجھ پر نکاح کرے جیسا کہ فاضل حلی درمیان میں اور مضامین میں اس کی تصریح ہے کہ ظاہر روایت میں نکاح کا حکم دیا گیا ہے اس کے ساتھ یہ بھی مذکور ہے کہ عورت کو تہہ اسلام وہ شوہر نکاح سے نکاح / زور

بیسراہ کو عورت کو کسیر بنا کر رکھا ہائے نکاح۔

ان خنوں اقوام میں اگرچہ کچھ خلافت سبب ملین اچھی بات برائیوں متعلق ہیں
کو عورت کو کسی طرح یہ حق نہ دیا جائے گا کہ وہ اپنے پہلے ناناوند کے نکاح سے ملجور
ہو کر دوسری جگہ نکاح کرے۔ اس لیے یہ بات متعلق ملیہ ہوگئے کہ عورت کو دوسری
جگہ نکاح کا ہرگز اختیار ہوگا۔ یہ بعد دس سالان میں موجودہ حالات میں اس
متفقہ حکم پر عمل کرنا پہلی روایات کو اختیار کرتے ہوئے غیر ممکن ہے کیونکہ فیج
نکاح کا حکم دہشتہ کے بعد چھپو دہا نکاح سے پہلے موجود کرتے دلی کوئی طاقت
مطلوبوں کے پاس موجود نہیں ہے۔ اور جس جگہ موجود ہوتی ہے وہاں پر بھی
مشکلات اور دستو درپوں کا سامنا ہوتا ہے اس وجہ سے پہلے فعل میں ظاہر
روایت پر عمل کرنا بعد ہستانت میں موجودہ حالت میں غیر ممکن ہوگا نیز کہ میں
کے ایک جزو میں کرنا اگرچہ اقتضائیں ہے لیکن دوسرا جزو نہ دہا بارہ سلام
لانا و دہا بارہ نکاح پر بھیج کر ناقصی طور پر مقررہ میں نہیں ہے۔

نو اور کی روایت پر عمل
اور نو اور کی روایت پر عمل کرنے کے لئے طلب امر

غیر ممکن ہے اس وجہ سے اس کے مشائخ مبلغ دسیرید کے تھو۔ جہاں کہا اور اس
پر مذہبی دبا جائے کوئی خاص نہ رہا اور صاحب خبر کو اگرچہ اس سلطنت کا سامنا
ہیں معاجز آج ہم پر گہرا رونا ہیں مگر اسے دقت میں اس روایت پر ہادی
دیسے کہ سمجھ کر اسے جس فور میں کے خلافت کے لئے کہ سخت مشکل میں ڈالیں
قرار دینے میں اور حضرت علامہ ابن علی بن شادی بھی اس فتوایہ کی مخالفت
ہیں فرما کے اور جو کہ فرما اسے وہ روایات نو اور مقرریت میں نے کے
دقت فرما اسے اور جب اس پر قدرت، زموٹوں کے نزدیک بھی مشائخ بلج

جناح دہلی ہمارے ہی حائز ہیں غلط اخلاف میں ایسے نظائر موجود ہیں کہ ماحود
 صحیح نکاح و بقاء نکاح کے چرٹ و دہلی ہمارے ہی حائز ہیں غلط اخلاف میں ایسے نظائر موجود ہیں کہ ماحود
 کہ اس کا کچھ بدستور ہی قائم ہے مگر اچھے حدت تکس سے بہتر ہی
 و غیرہ، مکمل حرام ہے یہ طرح عالمہ من الرما کر میری سے نکاح کرے تو رچہ
 نکاح صحیح ہو جاتا ہے مگر شوہر کو صحت حاصل نہیں ہوتی۔

متردد سے تجدید ایمان و تجدید نکاح کا حکم

مشہور علماء کا یہ امتیاز ہے کہ تجدید اسلام کا تہیہ ہونا، ایتہ ماکورہ
 و اجماع وغیرہ سے مشہور دلی میں ثابت ہو چکا ہے پھر سنی مہد اسلام کے بعد ظاہر
 الروایۃ کے موافق تو تجدید نکاح بھی مذکور ہے بغیر اس کے استماع جائز نہیں
 گرفتار ملنے کے قور پر سجدہ نکاح شرط نہیں۔

لیکن اس خاص جز میں ظاہر الزم یہ کہ کون سے کون سے کی کوئی ضرورت
 دلی نہیں بند تجدید نکاح کو بھی ضروری کہہ دے گا کہ کسی نہ جتنا ہے۔
 مستانیر، صورت مکرر میں تجدید نکاح کے لیے القضا حجت قدرت غوری
 نہیں رکھا ہو ظاہر، بین عدل اسباب تجدید ضروری سب جو دس درجہ تکم
 نہ جو جس کا صحیح القدر وغیرہ میں مخرج ہے اور ہر ساق کا باسنور و حسب
 فی اللہ و رجا، ہر ہی ہے۔ لہذا اگر میں خلوت صحیح رہتا ہو تو مریض ساقہ
 ہو جاتا ہے۔

خلاصہ فتویٰ

ترجمہ مجددیہ علمائے اسلام کے فتاویٰ، جلد ۱، قسط ۱، قسط ۱

مادہ نمبر ۲۵ قطعہ در نکاح ہیں۔ اس کے لیے کسی دوسرے شخص سے مرکز نکاح کا کر نہیں۔
لیکن حسب نمبر ۲۵ کے بعد اسلام کر کے تنقید نکاح کر کے اس وقت تک اس کے
ساتھ جماع درود علیٰ جناح کو مائتہ کہہ جائے گا۔ و علیہ السلام و علیہ السلام
درود ہند۔ عیدہ نکلاو

تین فتنی رسد فی کا خلاصہ

یہ رسد جدیدہ حضرت امام حسین علیہ السلام کے تین فتنی رسد ہیں۔ درود ہند و لا الہ الا انت
۔۔۔ اب ان علمائے کرام نے حدیث نبویہ رسدوں سے مطبوعہ بہ اسناد قبل میں درج
کی جاتی ہیں جو اصل رسد اسے مذکور کی ترتیب و مذہب و بیعت و معیت میں سے کہہ سکتے ہیں
”تھو القامات فی حقیقۃ حیدرہ“



دارالعلوم کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم و السلام علی سیدنا محمد و آلیہٖ الطیبین
و سلم و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام
و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام

صی الخلیفۃ کل من یرث

صی الخلیفۃ کل من یرث

و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام و علیہ السلام

على الامانة بطريقه والتيسير جعل الله هذا السعي مشكورا وهذا العمل مقبولا
ممرورا وعلى الله ما يستند تأويلنا من هذا وعلى الله واسعا به اجمعين
كتبه بسلامه دل محمد امير اعظم العلماء طهر حيد
الحمد لله الذي جعله ٥ الله يفتقر الى العزة والكرامه

٢٦ ذى الحجه سنة ١٢٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و صلوة گدائش سے کہ اس برائے مقلد کا بنامت نزدیکی ہوں
میں کی ہر ہے اور اس کا جامع، نفع و ہر ہے مفید و نفعی محتاج میں نہیں اس
کو سرسری نظر سے دیکھنے والا جس میں اس کا کہ تھا ہے سہ
نزدق ما بقدم ہر کہ کی نی نگہ
کرشمہ دسی در شکستہ اینجا است

در حقیقت اس کا مرحوم کی دل ہر مشکل کامل حضرت قریب ہی ہے
بمع کمالات کا محتاج تھا۔ آپ نے جن تہائی غور و جوش و ہمت سے مدد و تکیہ
اس کی تحقیق و تصنیف میں منزل فرما سہ اس کا کچھ اندازہ وہی لوگ کر سکتے ہیں
جن کو زمانہ تالیف میں معاوی کی وہ ہونے نصیب ہوئی ہو حضرت والا نے ماریا
مرشاد فرمایا ہے کہ اتنی مشقت طرے کبھی کام میں نہیں ہوئی تھی کہ حضرت والا
ہمت بر کا تہم کے ساتھ رحمت کو ہمارے سروں پر فائز و دائم رکھے آج کل میں
اس کی ضرورت سے صرف اس قدر کہ جس سے کہ سالہ ہر میں ترقی و
شرف و درجہ پس وہ نہایت درجہ ضروری ہیں کل کے وقت ان کو خوب پیش نظر
رکھیں اور پوری طرح ان کی پابندی کہ ان شخص صورت کا ہمارا ہے کہ کہ تہم ہوا
میں علامہ مولوی میر حضرت اس کی تہم کی صورت میں درجہ میں تہم

حیلہ ناجزہ پر شبہات کے جوابات

یعنی

رفاق اجتہادین فی وفاق اجتہادین

ایک رہنمائی "اجتہادین" غریبہ گراہ میں معصوم کے متعلق ایک سو ۱۰
جہاں جواب دہ ہے بے یقین جواب سے یہ عجیب ہے، مگر برقرار رہے ہیں پتہ پتہ
نہیں۔ اب چاہتا ہوں رسوا کے جس پر دکانہ چلی جواب دہوں مگر چل جواب
کے جوابات سہاواں کر سچے ہیں کی فرست ہے۔

۱۔ مازادہ معلوم نہ کی سہ کرتی ہے

۲۔ جواب کا یہ کافی نڈیشہ ہے

۳۔ جانچ رہے ہیں کہ عورت شادی کے دل لڑنے کی بھڑکول مدت
کیونکر پڑے گی

۴۔ جس حد تک حیدر ہیں سب کے لیے بگڑ جائیں تو اس حد تک ہی رہا
باز رہا۔

۵۔ درجہ ذیل پر توجہ دلا رہا

۶۔ سوائے نام، ایک نامہ ٹوٹے کی روایت کی یہی

۷۔ علیٰ حق معصوم کا نہ روایت کے وقت حیرنا ہے، معنی دینے کی حقیقت

۸۔ مذکورہ شخص کا مسلح حکم دراصل کی گوری تعلق

۹۔ کی جہاں۔ جواب کا معنی ہر جو سب لکھتا ہے دراصل ہر دراصل ہر

۱۰۔ کیا ہے۔ جانف ہر معصوم میں جو کہ مذکورہ شبہات دہشت ہے،

یہ درست نہیں چنانچہ ماحقر سچا ہٹ نکتہ کے خلاف ہے۔ اس پر چہرہ کل قائم کیے گئے ہیں وہ سحر و شس ہیں۔ اس دے طے محقر طور پر اس رسالہ کا جواب یہ نظر دینا معلوم ہو۔ ہمد معروضی ہے نہ پانچویں جرم تک کے جواب کا وہ حاصل ہے کہ امام صاحب کا مذہب قوی ہے سو اس میں وہی سب ہیں امام صاحب کا قول یقیناً راجح و اختیار پر مبنی ہے۔ لیکن قول مالکہ کو قیاسی یہ بتا نہیں ہے کہ مذہب امام کو صیغہ سمجھا گیا جو ملک ماہود اس کو قوی اور راجح سمجھنے کے قیامت کی وجہ سے حرج و مرج نہ سمجھا گھالشی دی گئی ہے۔ (یعنی یہ مذہب بریل کے اھلکے دوسرے مذہب بریل کی گنجائش دیتی ہے)۔

چھٹے جرم کے جواب میں میرے نے ہم اشکال۔ یہاں کیا ہے کہ جرم کے بعد حضرت ابو رضی اللہ عنہ کے قول میں کیسے جرم ہو سکتا ہے اس کا جواب تو یہ ہے کہ غلام امام مالک علیہ الرحمہ جو جرم و تقسیم نہیں دیتے وہ اس کے جیسا کہ حضرت امام احمد جرم و جرم کے لیے ردیت کو نہایت ہی سے رد فرماتے ہیں۔ چنانچہ معنی میں ہے۔

فان راتھ قیل لانی بعد اللہ۔ مست معرونی من وجہ

سبب ما عسوا قال لعلنا قد قاب لان يكون السات
كذب صلت احمد

و جن محققین نے جرم و جرم کی روایت کو صحیح فرمایا ہے ان کے نزدیک اس کے ساتھ جرم ہو گئے اس سے جرم و جرم و اسلہ روایت کا توثیق میں جرم و جرم کا وہ اس کے بہت سے تھام ہیں اور چونکہ جرم کرنے کی روایت کی سند ہی جرم نہیں مل سکی اس وجہ سے فقہی مالہ بدیوں کا وزن میں خلاف ثابت معلوم ہو سکتا ہے۔

مفقود الخبر کے مسئلہ پر پیش کیا گیا ایک اشکال دوسرا جواب ہے کہ حضرت عمرؓ کے

علاقہ مصر شمال اور حضرت ابن عمرؓ کا بھی یہی مدرب ہے جیسا کہ حضرت روایات کھنوی سننے ہدایہ کے حاشیہ میں کمالہ حضرت ابن ابی شیبہ نقل فرمایا ہے اور ان سے روایت کی روایت ہیں اس وجہ سے حضرت عمرؓ کے رجوع کے بعد بھی اس قول کو ان حضرات کی اتباع میں اعتبار کر سکتے ہیں۔

مفقود الخبر کے مسئلہ پر تین تحقیقی سوالات جزو کے جواب میں ہیں امور کی تحقیق سے پہلے

یہ یک خفیہ کے نزدیک دوسرے مدرب پر فتویٰ دینے کے ضوابط اور شرائط کیا ہیں؟
 نمبر ۲ صحیح مطرب نے دوسرے مدرب پر فتویٰ دینا جائز رکھا ہے۔ یہ

قابل اعتماد ہیں یا نہیں؟

نمبر ۳ مکیہ کا اصل مدرب کیا ہے؟ پہلے جزو میں فقہاء کو اس کی چار باتیں پیش ہیں۔

عبارت ۱: لا یفتی بعید الواجب فی مذہبہ ما ذاکل عن حکم
 لا یجب الا ما هو صواب منہ اخذ بحوزہ من یحب مذہبہ
 را ز شامی

۲: تبیل لخصی ما مدہب الامامہ الثانی کیذا الذل قال ابو حنیفہ کذا
 در مختار۔

۳: باب ما یستحب من اقلد او ساقط مشہور مدہبہ لا یفد حکم فی لا یم
 ار در مختار لابن امجد ان المقاضی لا یجوز فیما لہ بعد مدہبہ خصوصاً
 قضاء رجائتہ می۔

۴، والتقليد وإن جاز يشترط فهو لا يعمل لنفسه لا للمقتضى وليس له يفتي بغير

اسمہ فی مذہب

ان عبارت سے عیناً مت کہا ہے کہ دوسرے امام کے مذہب پر فتویٰ دینا اور عمل کرنا جائز نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی عبارت کو عبارت ۱ کا جزو ہے، اس وجہ سے اس کا جواب تو عبارت ۱ کے جواب سے معلوم ہو جائے گا تو کہ فقہ رب آ رہا ہے دوسری عبارت "یعنی توفیق بخشنے سے صیب الزماہر اثباتاً ہے کہ یقول قد لا اومیئہ کہ در مختار۔

سوم۔ فان القاصی المقلد لا ھاب مسموٰر مذہبہ لایسدا حکمہ فی الاصل ان در مختار۔

ان عبارت سے یہ ثابت کیا ہے کہ دوسرے امام کے قول پر فتویٰ دینا اور عمل کرنا جائز نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی عبارت کو عبارت ۱ کا جزو ہے پس اس کا جواب عبارت ۱ کے جواب سے معلوم ہو جائے گا کہ فقہ رب آ رہا ہے اور دوسری عبارت یعنی مرسلاً بخشنے ایک قول سمیع یعنی ہے چنانچہ اس کے متعلق علامہ شامیؒ نے وصحت فرمائی ہے ہذا مسئلہ "فی حدی الامویین لا یجوز تعقیب، مفصول مع وجود الاصل اور تریں "تجربہ سے غرض کل ہے کہ یہ قول ضیغ ہے حجت، فان املو اند کہ فی التفسیر و شرح اہل امامت مجتہد تفسیرہ مفصول مع وجود الاصل وہا، فان یفتیہ و ما یلیہ و اذ انما یأیدہ و متابعہ و ھو۔ رذیہ عیب احمد و طائفہ کشیدہ من الفقہاء و یجوز تعقیب ہذا اسطوریہ و ریشہ فی طریقہ و فی ان یجوز تعقیبہ و تفسیرہ بعض ذلک مانع کل عن عاصۃ النصی، لہذا کو رہا فی اسد گو رہا

معنى عن الاستيلاء الاستيلاء

نعم من قول من استيلاء كذا كذا كذا قال في ذلك معنى على
الصحيح من انه يجب تقديم المعلوم وحده على غيره والاعتماد على
تقديم اي شاه ولو معصوماً وان اعتقد كذا كذا اه پس یہ قول حجت نہیں
اور اگر تسلیم کر چاہو کہ عبارت ثانیہ در اہر کی طرح اس کو بھی عدم ضرورت
پر محمول کیا جائے گا اور عبارت تالیفہ کے جواب میں ثانی کی ہر عبارت
تعل کر دینا ہی کافی ہے ہذا دیلی میں وہ عبارت درج ہے۔ در مختار میں
عبارت ثانیہ مذکور ہوا کے بعد ہے۔ لیسو بعضی ما کی مذکور ہذا کافی
نعم والیہم رد قد نظمتہ شیخنا الرضی فی س پر اول توضیحی کے یہ لکھا (نقد)
راند معتقد نیس و هذا كله رد على في الجزالة قال الاستيلاء
والمقتوى في زمان على قول مالك وعلى ما في جامع المفسرين وقضى
تأخذ بالقضاء عند قسمة شأى الجندة يظهر بعد مضي تسعة
ساعات من انقضاء بعض انقضى لا يفيق تعافى بعض من هذه خصوصاً
قضاء زماناً

پھر خیر سطور کے بعد فرمایا ہے۔ قلت لکن ہذا اذا امکن قضاء ما کی
بہ او تکلیفہ۔ فی ہذا الزیور جب یہی ما کی یکسند بہ و انصوریہ و محققہ
و کات ہذا اولہ ما مردن انہر زیہ و جامع المفسرین و الاثر و قولہ فی
التمیزانہ لادعی فی الزمان بقول منتقد ان عطا یحتمل الصواب
مع مکان التوافق الی ما کی یکسند بہ و تأمل و لہذا قال الزاہدی
و قد کان بعض صحابہ یقول بقول مالک فی ہذا المسئلۃ انصوریہ
و شوریہ ما یختصہ و کذا و بعضی مسکن من انہیہ محمودی الخ

اس میں علامہ شامی کے طوہ تفریح فرمادی کہ تضا مذہب الیگزے بارہ
 میں جو مذہب کا حکم ہے وہ عدم ضرورت کے ساتھ عام ہے درمیان ہر
 کے قوں مذہب اور ممالک اللہ مع العزت ہی صاف واضح ہے کہ
 اگر ضرورت دی ہو اور تفریح ان انا کی ممکن ہو تو اختیار مذہب غیر پر ان
 کو کوئی اشکال نہیں۔ اور جہالت و لغو کا جو بہ اس حوالے معلوم ہو گیا کیونکہ فتویٰ
 اور قضا اس باب میں ایک ہی حکم رکھتے ہیں۔ درمیان رسم المعنی میں ہے و
 حاصل ما ذکرہ علامہ قاسمی تصحیح انہ لا فرق بین المعنی والمعاوض
 وہ قسٹ ای نے اتباع ما جہود کما صرح به شامی۔ عدوہ نیز عبارت
 مذکورہ بالا میں فتویٰ اور قضا دونوں عبارت مصرح ہے مثلاً بذریعہ کی عبارت
 میں فتویٰ کی تفریح اور جامع الفصولین کی عبارت میں قضا کی تفریح ہے۔
 امر دوم کی جو تحقیق تھی ہے کہ تضا مذہب الیگزے ابتدا و طیر مقدمہ مشائخ
 سے ہوئی ہے اس کا جواب اول تو یہ ہے کہ جب متعدد مشائخ نے اس کو نہیں
 کر لیا تو وہ قول متعدد ہو گیا کمال بعض دوسرے جواب یہ ہے کہ نام کی وغیرہ سے
 اصل مسئلہ کی ابتدا صرف اس کی ہوئی ہے کہ خاص ان جہات میں تضا مذہب
 البیرون نقل کیا ہے درہ من مسئلہ ابتدا بذہب الیگزے کان کی غلط پر موقوف نہیں
 کیونکہ اصل مسئلہ تو متعدد ہیں۔ درمیان فریقین کی تفریح اس سے ثابت ہے چنانچہ
 استیبار علی نصیم لقرآن کے حوازیہ مشائخ میں سے صاحب ہدایہ و قاضی
 خاں اور صاحب کمر و طیر و سب متیقین فتویٰ دیتے ہیں اور مقتدین سے امام
 فضل بن رفیقہ الوالیف نے بھی فتویٰ دیا تھا جس کی تفصیل جلد دنا جزہ باب
 دوم کے مقدمہ میں موجود ہے، اس سے صاف ظہور پر ثابت ہوا کہ ضرورت کے
 وقت مذہب الیگزے پر فتویٰ دینے کے جواز پر مشائخ کا اتفاق ہے اس کے بعد

[illegible]

کہ علامہ شامیؒ نے رفیع حرج کے لیے مسئلہ کو ظاہر کر دیا ہے مگر نہ خود فتویٰ کی اجازت
بلکہ یہاں تک احتیاط کر کے بعد سے غلطی کے حکم لکھا، چنانچہ کہتے ہیں۔

حجت لم یوجہ مالکی بحکمہ ہد۔ اس میں دعویٰ ہے کہ شامی نے رفیع
حرج کے لیے مسئلہ کو ظاہر کر دیا مگر نہ خود فتویٰ دیا نہ فتویٰ کی اجازت یہ
مناہت ہی عجیب ہے کیونکہ وہ تو موضع ضرورت میں فتویٰ و رقضاء مذہب
الشرعی صاف تائید فرما رہے ہیں چنانچہ متمدنہ الطبر کے باب میں ان کا جو
قول ہے وہ بدعت کے جواب میں گزر چکا اور وجہ مفقود کے بارے
میں بھی اسی طرح صاف تائید کی ہے جیسا کہ ابھی آتا ہے اور اس کے حد
کھلے بلکہ یہاں تک احتیاط کی بجائے غلطی کے حکم تحریر کیا۔
اس جملہ کا کوئی صحیح مفہوم ہی معلوم نہ ہو سکا جو اس پر کلام کیا جاتا ہے
تنی بات واضح ہے کہ اس جملہ سے شامی کا مقصد وضاحتی و فتویٰ بذریعہ
الغیر کا تائید و حمایت ہے کیونکہ اصول نے اول وجہ مفقود کے بارے میں
مذہب مالک پر فتویٰ دینے کی تائید نہ دی، نثار نے اس کی سے پھر لکھے

”واعترض فی التمهید وخبرہ منہ لا داعی الی الاقدام بعد

الغیر لامکان التوافع الی مالکی بحکمہ مفسرہ“

اس کے بعد اس کے جواب میں لکھا ہے مکن قدما ان الکلام بعد

تحقق المعروضہ حجت لم یوجہ مالکی بحکمہ ہد

مذہب مالکی پر عمل سے متعلق بنیادی اشکال پس یہ بات سمجھ میں
نہیں آتی کہ مؤلفؒ

اپنے دعویٰ پر اس سے استدلال کس طرح کرنا چاہتے ہیں؟

اس کے بعد عنوان ”ماصل تحریرت“ کے آخر میں جملہ درج ہے کہ

اگر اعلیٰ درجہ کے قاضی اور مفتی نہ ہوں تو مجھ کو مذہب مالکیہ کے پیروے احکام کی پابندی کرتے ہوئے احاطہ خود عمل کر سکتے ہیں اس میں ادل تو سخت اشکال یہ ہے کہ یہ اجازت دینا بھی تو فتویٰ ہے جس سے صاحبِ سالہ دوسروں کو منع کر رہے ہیں کیا فتویٰ کے لئے خاص عقد فتویٰ کی شرط ہے دوسرے یہ کہ خود عمل کیسے ممکن ہے جبکہ مذہب مالکیہ میں قضاء قاضی شرع ہے اور قاضی کو قضا مذہب انہر سے صاحبِ زمانہ منع کرتے ہیں دیکھو قاضی کو خود کو اپنے مذہب کی ضیف و وابستہ برابری میں کیا اجازت نہیں جو مذہب غیر پر عمل کرنے سے انہوں نے جہانگیر شاہی نے ظاہر یہی سے نقل کیا ہے۔

هذا يجوز للأستاذ العمل. أضعيف من الدراسة في حق منافع
الإنسان له رأي أما إذا كانت ميانفوا له كمن مقتضى تفسيده، بل قد
الرأي أنه لا يجوز عمى ذلك قال في خزانة السرايات العالم الذي
يعرجه، محسب التصوم و لا يقرأ هو من أهل الدراسة يجوز له أن
يعمل عليها وإن كان مخالفاً له. اهـ

پھر وہ جب میرٹل کی اجازت کیسے دے سکتی ہے۔ چوتھے عالمی کونہ جب غیر معلوم کیسے ہو گا جبکہ اپنی علم کو اس در سالہ میں بتلانے تک سے بھی منع کیا گیا ہے گو پھر خود تنہا بھی رہے ہیں اور اس ریرٹل کی اجازت بھی دے رہے ہیں۔

امر سوم، کی تحقیق میں روایات مختلف نقل کر کے جو اضطراب ظاہر کیا گیا ہے اس کا مقرر حل یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ کی روایت کہ مالک، ابن کعبہ و ابن خضیر راہہ طلاق زن و بایں رؤتہ مالک، ابی کتبہ، مالیکہ، یحییٰ بن خالد و مدوز امام مالک کی تصدیقات کے خلاف ہوئے کے بسبب قائل اعتقاد نہیں اور یہ سبک انہما کی عبارت و گونہ بہت سال مانورہ رخ سما کہ کہنا اس قدر ہے کہ اور سر دیگر نیز و اگر سفر و یا کسے یا نفع

و معبر سست ہیں پارساں ہاشد اکامل مدغم کر۔ "تیرہ یا گیارہ" کہیں رساں کی
 دست مریف معبرہ اور کہ پوزو جتہ اصغر کہے سے اس سے سہ میں پڑ گئے
 ورنہ اس کا وساف اور بدعا مطلب تو یہ ہے نہ غیرہ ورنہ کہے سے ہی دی
 چار سال کی مدت سے جو کہیہ ہاٹھ کہے ہے اس سے پندرہ یا بیس سال
 کے درمیان کس طرح قرار دے جتہ کہ صفیرہ کا اور حکم سے درمیان کا اور سارہ
 گئیں درمیان درمیان کی روایتیں سو ان میں بجاں وراثتیں کافری سے
 وراثتیں نہیں کہلاتا ورنہ گویا ان سے کسی قدر تفسیر معلوم ہو گئی مگر سال
 فتح ہائی کی وراثت بھی نہیں کہہ سکتے اگر پوری محقق درمیان تفسیر مطلوب
 ہو تو جیلہ بہرہ مدح قرار دیا جائے گی میں درمیان نو کہے سے انکے سے
 ہمسور درمیان تہائی حاصل کر کے شائع کیے ہیں ملاحظہ فرمائیے
 "تھوہی جرد میں مہر شہر کوئی مقتدا ہے نہ کہ میں تھوہی جرد میں
 مقصد پر کام کرتے ہیں جیسا کہ دوسرے اقوال میں بھی صریح طور پر ظاہر کیا گیا ہے
 اس جرد میں مقتدا کا عمل مقصد ہے کہ حاکم کی رائے سے یہ دیکھ کر کہ قانون جو یہ مقتدا
 میں موجود ہے اس میں روادہ مقتدا کہے سے کافی رہا ہے جو دوسرے میں سے
 دوسرے امام کا مسلک مقصد میں اختیار کرنے کی نہایت مناسبت مامانہ مقتدا
 کے تفسیر کا یہ مطلب ڈال دیا ہے کہ حاکم کو پورا مقتدا مانا ہے کہ جب
 چاہے مقتدا پر موت کا حکم لگائے سن دھرتے مقتدا "احسن مقتدا"
 کے عنوان "تھوہی جرد" کے نام "تھوہی جرد" ہے کہ مقتدا کا یہ
 وراثت اس کے حاکم کو دیا ہے کہیں دوسرے میں فوج کا یہ مطلب نہیں اس
 وجہ سے اس فور سے کوئی بہولت اور بہولت میں مل سکتی۔

حقیقی علیہ الغنہ موتہ لا یجوز دفعہ دہندہ ملاقات بعد از

تعمید ہے کہ اس قدر میں فقہ کھات کے پیش نظر ہو کر ہے
اس سے اس نے قاضی کے لیے فقہاء مطلق کو کس طرح تنویذ کیا ؟

مفقود فی موت کا مدار گمان غالب پر ہے۔ تشریحات سے یہ

سب ہو گیا کہ معقود خبر کی موت کا دائرہ درہالب گمان پر ہے چاہے وہ
گمان سب اس کے ہم عمر ہو گویا کی موت ہوئے سے حاصل ہوئی ہے مگر
موتہ لا یغنی عنہ یہی تشریح کے لوگ زندہ نہ رہتے تو اس قدر مدت
سے بے اثر نہ لگا کر ہو جائے وہ ہر سے طریقی قریب سے حاصل ہو اور غالب
گمان کے بغیر موت کا حکم لگا دینے کا مرکز اختیار نہیں ہے۔

حکومات اشیاء جو گئی تو یہ اس قول میں ہے اس فقہ کی مبنی کو
سب سے ہو گئی جس کی موت بری ہوئی تشریح دن ست کر کے موت اور عدم مفقود
خبروں کی مبنی کے لیے کسی قسم کا تفسیری نہیں پیدا ہوئی بلکہ ان کے لیے سب
یہی وہی روشنی باقی ہے جس سے سب پرستی ہے چہرچہ حکم کی
رہے ہر موقوف روئے فاحش نسبت کے ہائے جائے پر ہے جس وقت
موت و سب میں وہ نہیں ہائے جائے دروسش کے بعد کامیابی کی جملہ امید
نہیں اس لیے رد معقود کو ہندوستان میں سہالت موجودہ کچھ ہی صورت
ہوئی اور حسب ضرورت مانی ہے زمین حرج کے لیے بالکمال کو باکسیر
معاذکرنا یڑستے گا۔

کمالی غنہ و ہد احمدی اردن نو ۱۵ لی ہذا لا یفوہ و التوفی

سلا المذک لعمیرہ الام

حرورہ از محض جہد الکریم عی علیہ

خانقاہ، راولپنڈی، ۱۹۵۴ء۔ مولفہ: صدیقی، ۱۹۵۴ء

الانصاف علی عی علیہ۔ جہد و یکسانیت و شہادت کا واقعی ہے اس کو
اہل والہ حکام میں نقل کر دیا جائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جیلہ ناجزہ پر شہکال

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي جعلنا من عباده من يعبد الله على ما يراه

كراهه اكرمكم الله تكميلاً من الله عز وجل

رفاق المجتہدین کا ساتھ کیا، اللہ عز وجل نے ان کی شخصیتوں اور

علامہ ستامی کا بھائی سے بھائی کی محبت کیا، ان میں سے ہر ایک کو

نکال دیا۔ اب وہ قہر میں ہے۔ ایک تہائی عالم نے زور دیا، مگر

میں بقول، اسم و لکھ لکھا اور تمہارا ماہر مذہب مالکی کا حکم دیا اس

وقت میں۔ یہ قہر بہت جلد ہی ہو گا۔ اب کی اور اتنی تحریک نقل دشوار تھی

اپنی آواز کی کہ لکھ لکھو یا اور پتلیں لگنا۔ مگر اب ہر ایک

کے کہیں سے نہ پتلیں لگائی۔ ترید۔ بعد میں معلوم ہوا کہ "امرو قویات" کوئی رسالہ

تخلیج سما۔ چنانچہ یہ بتایا کہ اس سے یہ کیا ہے۔ چنانچہ امر قویات ایک

مجموعہ ہے جس میں اس کو دیکھا، اس میں اصل فتاویٰ کے یہ ہے

ناجزہ کا سوال دیا گیا۔ مگر جیلہ ناجزہ یا وہ دوست جس نے

دہلی، بہاولپور، دیوبند، سب سے جہاد کیا ہے کہ وہ جہاد نہیں، اب آپ اپنی تحریک

فضلاء تحکیم بین قاضی بنا سکے یا نامٹ بنا سکے پر اس کے درجہ سے معذور اخبر کی
طرح ہو سکتی ہے تو مذہب غیر عقل کرنے کی یہ ضرورت ہے کہ مذہب غیر
عقل کی احکامات کے بغیر ضرورت ہے اور یہاں خود کتبائش موجود ہے اس
کے جواب سے مراد متبع قرآن ہے۔ حاکم غوری نے مارکایا، بلکہ خدا مہدایہ
دیکتہ بہت توجہ سے غور کے باقی ہے۔

کنوب گرامی

حضرت مولانا عبد الکریم صاحب تھلوی
بسم حضرت حکیم الامت حضرت تھانوی
انجوب

مولانا اکرم ملو مجددکم اسلام علیکم درجۃ الترتیب کا۔

والا نامہ صادر ہوا آپ سے حضرت گیلانہ خاں پر میں توجہ فرمائی اس
کا لشکر گزریوں اور صائب اللہ جیلانہ اجڑا ایک صاحب کی طرف سے
پچہ گز سال خدمت سے اس کے دروازہ کرنے کی ایک عرض یہ بھی ہے کہ
اگر ماہ طے کے بعد آپ اس سے اتفاق کریں تو اس پر تفریط تفریط کے
دور فرمائی جائے اب مذکورہ الاسول نامہ کے مطابق جو کچھ حال ناقص میں
یاد دہ بھی پیش خدمت سے صدر ہے کہ حسب سائق توجہ سے ملاحظہ فرما
کہ جو ملائے ہوگی اس سے مطلع درمائی گئے

۱) عربینہ سابقہ سے واضح یہ چکا ہے کہ بغیر اس کی راہ امام کا بہ
مستحب ہے کہ حاکم کو جب قرآن ظاہرہ دلو سے موت فقیر کا طے ظن ہو
جائے۔ تو وہ بدون موت افران بھی مکہ یا مودن کر سکتا ہے کیونکہ موت افران

سے غلطی ظن ہی ہوتا ہے۔ جب وہ دوسرے طریق سے حاصل ہو گیا تو اصل مقصود
 میں غلطی نہیں آتا اور جب غلطی ظن بشرط ظہور اور وہ بھی معتزلین یا القرائن الظاہرہ
 اللہ لاہ تو حاکم کے لیے کلی اختیار کیے ثابت ہو سکتا ہے اور فتح القہر میں قال
 بنجدہ و یومس انہ الغامی کے بعد و فاس و دہش راۃ المصلی و حکم ہونہ ہو جو
 ہے اس میں ملخص ہے مر علیہ ظن کی وجہ کا یہ نہ صمیم العافی رحمہ اللہ
 علیہ حیث قال تحت قول اللہ و اما ان الذین صوبہ الخ لا یالی الامار
 قال فی العلم فی وقت راۃ المصلی حکم ہونہ قال فی العلم فی المصلی
 بیع قبل ینومن الی راۃ القاضی ولا تقدر یضہ فی ظاہر الروایۃ و جب
 انفسہ علیہ و اویہ من الامار و تلت و الی ہوان علیہ و یوحارج عن
 طار و اویہ علیہ المضائل ہوا و رب الیہ من القول ما التقدر لہ فہو لہ
 شرح الی ہات منظور یتحد و یفعل ما یطلب علیہ ظنہ فلا یقول
 بالتقدیر و لہ سورہ یہ نہ نہر مایہ یظہر الا قرائن و لہ مائت و مائت
 و یقتعد یر مائت و یطعی جموں کے اس قول کو شمار کیا ہے وہ اشہار کی یہ وجہ
 میان فراتے ہیں۔ ان لہ ای العمد لہ لای یصل ہذا و ما لہ یتحد
 باختلاف الملاء و کذا حلیۃ الفنی یختلف باختلاف الاتصاف الیہ اس
 سے مراد ظاہر ہے کہ ان حضرات نے مصمت کو عام نہیں رکھا بلکہ اقران اور
 زبان و مکالم میں حضور کر سنے کے بعد غلطی ظن سے اس کی تفسیر کی ہے اور اس تفسیر
 کو قسم کر دالانہم ہے کہ نہ تو اگر اس قول کی یہ تفسیر تسلیم نہ کی جائے بلکہ یہ محل قرار
 دین کہ قاضی کو علی الاطلاق اختیار ہے تو وہ اس قول کو درست کہنا بھی ممکن نہ ہوگا
 ہے نہ ہی مائت و مائت میں ہر شائی سے قوی نہ ہو بلکہ وہ بل حواقرہ الیہ صحت ہذا پر یستند ہو جو
 کہ ہا صریح ہے کہ تفسیر میں مائت و مائت میں ہر شائی سے قوی نہ ہو بلکہ وہ بل حواقرہ الیہ صحت ہذا پر یستند ہو جو

تصدیقات حضرات علماء دہلی

از مدرسہ اسلامیہ فتح پور کی
حامداً وصلياً وعلیہ وسلم۔ ہم سے محترم
رسائل مفیدہ کا مطالعہ کیا نامہ موجود ہے

لما طے اس کا ضروری اور از حد منہ ہونا متنازع بیان نہیں درصفت۔ بہت ضرور
کی اس پر ہم مشکل کا حل حضرت حکیم الامتہ مولانا خانوی دست برکاتہم سے فیض حاصل
کا محتاج تھا کہ علوم ظاہری و باطنی کی چہرستہ و احوال نہ۔ و شکست حاضر دے
بخوبی واقفیت۔ کہتے ہیں

جہاں حضرت بقدر حکیم الامتہ نے جو اس کتاب مجموعہ رسائل مفیدہ میں من
مسائل کو بحال تحقیق و تدقیق و احتیاط تحریر فرمایا ہے اگرچہ وہ ہم جیسے علماء کی تیار
تصحیح سے اصلاح نہ کیا ہے۔ لیکن تحفہ یہ و ثواب کو فی نظر رکھتے ہوئے ہم اس کتاب
کا تائید سے افتخار حاصل کرتے ہیں۔

خادم العلماء سلطان محمود غفری عنہ محمد شریف استاذ
سجاد حسین بقلم خود مدرس فتح پور دہلی مکتوب محمد عبید نقاد و مفسر
۵۳۳۷ مدرسہ فتح پور دہلی
محمد الرحمن غفری عنہ محمد سیراب اسی مسجد احمد
مدرس فتح پور دہلی مدرس مدرسہ فتح پور دہلی

محمد و وصیہ علی و سولہ مکریمہ
ہیں۔ مجموعہ رسائل مفیدہ کے ایک ایک مضمون کو عطفاً حفظ اور تحق

محرف بڑا مسائل مذکورہ رسالہ ہنس کے باعث ہمدستان ہیں جس قدر دشواریوں کا سامنا ہوتا ہے وہ ظہر من الشمس ہیں اور ضروریات کے باعث غفلت کو دوسرے کام کے نفل سمجھ کر دیکھا جیسا کہ صیغہ اور مروجہ قول کو معنی پر ہٹا کر جس عارضہ اور چھوڑے امور سے کسی خاص شخص کی ساتھ مخصوص ہو۔ بلکہ ایسا زمانہ کے لیے اہم ہو اور ضرورت بھی مختصر ضروریات دنیویہ کی ساتھ ہونے ہو بلکہ ہیبت کی صورتوں میں دین تکب انصار بھی ہو تو ایسی صورتوں میں تو حوازی سے بھی بڑھ جانا مناسب نہیں۔ چنانچہ رسالہ موصوفہ میں فقہ حنفی کے وہ مسائل جن پر اس زمانہ کی دشواریوں کے باعث عمل درآمد میں صعوبت پیش آ رہی ہے وہ سب جمع کئے گئے ہیں اور دفع ضرورت کے باعث دوسرے ائمہ کے اقوال پر تحقیق و تحقیق تمام وہ شعور و ضروریات کوئی دبا گیا ہے رسالہ کا جامعہ لے کر ہونا اور کسی پلور اور کانگاہ سے نہ چوگانا وہ تو حضرت مہتمم امام الشریعہ کا اہتمام ہی بتلا دینے کے لیے کافی تھا لیکن رسالہ دیکھنے کے بعد تو اس کا یقین تحقیق طور پر ہو جانا حسب پھر کھڑے سے کی تصدیق تو کیا کسی کی تصدیق بھی رسالہ مذکورہ میں کسی قسم کی تحسین پیدا نہیں رہ سکتی۔ لیکن اتفاقاً ملازم درمختصی صورت سے جو اپنے نام کی ہیبت کو بھی یہ ناچیز دریغ نہ کیا آخرت سمجھتا ہے۔ اس لیے اس مکتوب کو پیش کرنا ہوا۔

اتفاق الرحمن کا درحکوی رسد فتح لہدی دنیا
 ۲۰ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

ترجمہ عبد اللہ ربیع دہلی
 ۱۔ بعد ہندوئے درویشیہ بین مدبر مجازی
 ۲۔ بعد اللہ صاحب مروجہ دینی سلسلہ غزوات من
 مجموعہ بکل ایملہ الناجزہ وغیرہ کو دیکھ کر حقیقت حضرت اقدس دام اللہ تعالیٰ
 کے ان فتاویٰ میں جس تحقیق و تدقیق سے کام لیا ہے اس کی کماحقہ ہم تعریف

نہیں کر سکتے ہیں۔ یہنا جندوستان میں موجودہ حالت کو دیکھ کر بھڑاس کے
کوئی صورت نظر نہیں آتی ہے کہ سابق رسالہ ہمارے علماء مفتوحہ دین اور حضرت
اقدس دام ظلہ ساتھ ایک بہت بڑے محنت کا انتظام کلی فرمایا ہے اور ان کو حق
ماصل ہے کہ وہ ضروریات کو مانا نظر فرما کر کسی دوسرے آگاہ شریب کو اختیار
فرمایا ہیں **فحیدرہم اللہ اسن الجواد**

محمد شمیم دیوبندی مدرس محبوب الہی نغرم دیوبندی مدرس
مدیر شعبہ الہیہ دہلی مدرسہ محمڈی مدرسہ الہیہ روم دہلی

از مدرسہ سیدہ خیرہ دہلی
دام او مصیبا و مسلما۔ اعاہد ہم نے
”الہود الاناجره“ الصیغۃ العاجزہ ”کو اول سے
آخر تک پڑھا۔ اس میں جو کچھ مسائل حاضر کئے تعلق ہے۔ یہ نکل صحیح اور درست ہے
خود کئے تعلق حضرت مؤلفین کی مساعی جیدہ کو قبول فرما کر عام مسالوں کو ہریت کی
توفیق فرمائے۔ حقیقت میں ائمہ مسلمہ پر ایک بہت بڑا احسان فرمایا کہ ایسے مسالے
جہہ کو بروقت حل فرما کر امت کی صحیح رہنمائی فرمائی۔ خدا تعالیٰ ان حضرات کو احسن العیاد
اور خیر البقائے کی دولت سے مالا مال فرمائے۔

عاجز و شیدہ محمد غفرلہ مدرس
خادم الطیبین احمد غفرلہ سند یافتہ دارالعلوم دیوبند حال مدرس عربیہ مرکزی دہلی
اسکولی دریا گنج دہلی ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ

تصدیقات حضرت علما میرٹھ

از مدرسہ اسلامیہ صدر بازار میرٹھ بسم اللہ الرحمن الرحیم
نعمۃ اللہ علیٰ حبیبہ انوریہ

ہم سب نے رسالہ "بیحدۃ الناجزۃ للحدیثۃ" کو صمد "المعارف" فی جہات الفرق
والاثریٰ لکھا۔ گو پورنامہ دوش مالاکلام مطالعہ کی عمدہ اعلیٰ و الفضل حضرت حکیم الامت محمد
الملک مولانا تھو لایزال التشموس، اناذاتہم بارغزنیہ یہ رسالہ پر تحقیق نہیں کیا۔
فرمایا ہے جس کی وجہ سے ہر اردن مکہ و قاجوں میں جان آگئی و صمد و معالمت مظلومہ
زندہ ہو گئیں سالانہ دین بین و متبعین شریعتین کے لیے یہ رسالہ غنیمت باروہ
سے عمدہ نذر قلی حضرت یوسف دیوبند اور ان کے معادین کی ماسلی حیلہ کو مشکور
فرمائے ہیں۔ نیز حکیم الاندواداح سے اختلاف دین الاندواح: "صیرۃ حلیہ" باروہ
مؤلف مولانا محمد شفیع صاحب مثنیٰ دارالعلوم دیوبند میں نہایت ناجوہ و یا صومہ
سے اللہ تعالیٰ ان کو بھی جزا و فیض عطا فرماتے آمین۔

بندہ عبد الرحمن غفرلہ

بندہ محمد

صدر المدرسین مدرسہ ادا الاسلام

"القاسمی الدیوبندی مدرسہ مدرسہ

میرٹھ

عربی امداد الاسلام صدر میرٹھ

بندہ سید نظام حسین غفرلہ

بندہ اختر شاہ غفرلہ اردوی

حکیم مدرسہ امداد الاسلام

مدرس مدرسہ امداد الاسلام

صدر بانڈہ میرٹھ

صدر میرٹھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

از مدرسہ عالیہ شہر میرٹھ

حامداً و مصلياً: امدادہ نے حضرت حکیم

لاست محمد و الملک حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی صاحب کتب "الحدیث
الناجزۃ للحدیثۃ" ادا جہۃ کا ترجمہ کیا۔ درحقیقت کتاب ان
مسائل میں کہ جن کا تعلق فقہاء سے ہے نہایت کارآمد اور مفید ہے اور اس کا
ترجمہ امداد میرٹھ مسلمانوں کے لیے شہل ہدایت ہے اس کتاب سے وہ تمام

اٹھ رہیں جو تلافی فرمائی نہ ہو گئے کہ سب بند و سنا بن میں انہی میں ملتی تھی میں
 وہ عالم شہر کے مظلوم غریب کو چارہ و حرن کا موقع نہ ملتا تھا ہندوستان کو
 چاہیے کہ تہذیب سے سچا پائیل پیر ہوئی وہ تہذیب اللہ کے رفیع درجہ سے
 ورنہ ہر آدمی عقل کا غلبہ کی وجہ سے نہ ملتا تھا جس جتنی نہیں خود ہی تہذیب و
 ساری رکھتے آجین، لفظ

میں سے دیکھنا، ستر منہ

دریں مدرسہ عالیہ میرٹھ

عزم و تہذیب و ادب

زہدیت کو نفع دینا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

برکاتہ۔ گذشتہ ماہ میں رسالہ "الحدیث" جاری کیا گیا تھا جس میں
 ہیں مطاع و شہر کا کچھ حصہ میں قسمت شدہ ہے جو کہ کچھ حصہ غلطی میں
 ۱۰۰ کے حجم کی نہیں ہیں اور جس میں ہر قسم کے غلطیوں سے بچنے کی کوشش کی گئی ہے
 صاحب کے پاس جیسا کہ بہت سی بات دیکھی ہے تو وہ دونوں ملاحظہ
 دیکھیں کہ اس سے خارج ہو جائے گا۔ غلطیوں کا وہ ناچیز محول ہوں سال
 بر میں پہلے سے دیکھ کر وہ یہ نہیں فرمیں گے کہ ان غلطیوں سے بچنے کا وہ
 کیا گئے اس سے اس سے تصدیق رسالہ میں ہے کہ ہوں اور کہ غلطیوں
 تہذیب و تہذیب میں اس وقت ہو تو مطلع فرمائیے کہ اس سے بچنے
 میں حمد و ثناء کو سچا دیکھنا ہے جو جو کہ وہ اس سے بچنے
 کہ غلطیوں سے بچنے میں تصدیق فرمائیے کہ اس سے بچنے
 میں الحمد و ثناء کو سچا دیکھنا ہے جو جو کہ وہ اس سے بچنے
 علماء کے مل کر ناظر ہوتا ہے پھر یہی دینی سماں میں، انہوں نے جہاں ہمارے

نامہ فقہیہ کی ضرورت ہو، مگر جو اس شرکت مع الکافہ در انتخاب مرواعی ہو، تحریر
 پر پس میری عدم اہلیت کی رعایت فرماویں و متذکرہ فرماویں کہ ضرورت ہی ہمیں
 تو درج فرماویں۔ اس عدم اہلیت کے سبب امام قادی پر تصدیق سے پیشتر
 قمر دریا و اسلام حضرت کی خدمت میں سلام سنوں فرماویں۔

عاشق الحق علی

۱۰ جولائی ۱۳۳۲ھ

الحمد لله وحده و الصلاة والسلام على من لا نبي بعده ثم بعد
 فقد تشرفت بمطالعة هذه الرسالة الثمينة والظاهرة المجددة والاعرف
 ان فضلها من انوار الفقه وحسن مكره وجيدات الاجوبة كلها صحبته
 ملا رتباب والله ورع عيب اجاد وجماعا وبار وبارك في تحصيل
 الحاجة ما صابروا ما هي باولى بركة من ان لا يملك طيب ويطه
 الطيب من الخريف من عيب فجزه الله ما احسن جزله وقصا
 بطول عمره وبقائه وعلى الامم ان ينحروا بالقيود والشرائع المستوية
 حق المرأة ويحسمو عليها بالانوار والافعال المحمديا ويحتسبوا
 من العزلة والامم من التماس نهي كما هو بين من لم يزل الله من
 امويات وندوة مولانا احمد بالله رب العالمين والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد وآله وصحبه جميعا عاشق الحق علي

تصدیقات حضرت علماء مراد آباد

از مراد آباد مراد آباد پشور الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده وملك

أخره من الإيهام والتمسكين وعلى الله وحكيم اجمعين وبعد فقد نظرا
 هذا بعد ان اطلعت الاسانيفه بالمد رساله الخافيه الامداد اليه عن
 الامانة التي صدرت في هذا العصر من صدر من موصد ر هذا
 عند هـ - ورحميد اهل التحقيق بالتحقيق - شاع المشويه والظرفيه
 عرفت مد عيب والحقيقه اشرف لانها ياهي بالكره اجلي مرئيا
 شرف على كرهه الله العولي - وموسوم الرساله انما هو اتول
 بضم نكا ح ز وعنه القسرين والعقرون والمفتوره المتسب
 عند من العامة والضرورة ملخصه احدا في جل هذا الباب
 بعد عيب سيبه ما نلت رحمه الله عليه وعنه جميع ميثاقين ولا ينهي
 ان لا يتولى يد اذهب الملقه هدي يدى الضرورة متروك عند الناس
 واهل السنه كانت ما ذكره عفتاي كاحي معقودوا به على المتسب
 و ما انهي بها فانا جيل شرف التزيق في عقب مشهور عند الخفيه
 ولا ينفي من يد لا تتوال بالفتنه وانما انهن فاصل مكوينا مما
 يوجد له صل عند الاحزان ولو على مذهب محمد وحمه الله تعالى
 من الحكم بما هو مذهب اصحاب الامام حكوم مذهب اذا كان
 برامه الاصول بمصره في انشائي نقد لعن الله ورمي كتاب الدعوى
 و اما ان حكوم النعمي بهذا مذهب يد حوسن ابراهيمه او مروه من اصحاب
 الامام ليس حكوم اختلاف بينهم هذا ولو لم يجمع من اصول المالكيه
 ومعهما الخافيه وحمه الله عليه بن القسنا على المفعول في الرساله عند
 سلطانة فاما بقراقيه عن هو يرون بالمفعول عنه ويجوز ما قل الا عند
 اصول عليه واما الذي نابات للرياليه فبملومان الضرورة ليس بهما

پیدا ہوا، مثلاً خدا کی صورت والا ایسا شخص ہو گا جس کو وہ دیکھ کر تو سمجھتے
 گی جادو سے تنگ آئے ہو، انہوں نے جو مذہب الہیہ میں ڈال دیا، یہ تو اس وقت
 میں تھا کہ وہ لوگ محض علی ایسی ہی تھے، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 وہ لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 نہ تھا۔

وایضاً کہ ۔۔۔ انہوں نے ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

نہ تھا۔

صدر مدرسین بالمدینہ سے تعلق رکھنے والے تھے، ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 انہوں نے ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 انہوں نے ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

بعد ازاں ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

میل احمدیہ، ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

گرمی ہمارے وقت سے دیر پہلے سے تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 تھا، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 میل احمدیہ، ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 صدر مدرسین بالمدینہ سے تعلق رکھنے والے تھے، ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں
 ان کے ہاتھوں میں لکھنا اور پڑھنا کی بات نہ تھی، یہاں تک کہ ان کے ہاتھوں میں

مستحق ہوں اس سے ملاؤ، خاتمہ ملی تعلیق کے بعد میری گہا محضت سے کہ جو
خلاف کو سکوں میں تو کہ، دینی درجہ کا علم ہوا، اور کارکنی فہرست میں
اپنے نام و مندرجہ نام بھی اس سب میں گھمٹا داسد، محضت سے مبرا، مابہ نظرہ العالی کی
خدا سے میں سلام عرض ہے۔

پیارے مہر عبدالحق

مخبر ای حدیث مذہب مارشاد و انکلوین سہی امرشدی حضرت مولانا صاحب
مذہب عالی سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ 'احمدیہ الناجزہ' کے مکتبہ مدینہ کے
دستخط ہمال کر کے ساتھ ایک مشورہ عرض کرتا ہوں اور دعا کرتی ہوں

مشورہ

صورت مرقومہ مذیل بھی کثیر و ذرا ہے اگر اس کا حکم مروجہ صاحب غیر
مفقود کے حکام کے مہمن میں نہ بجا جاتا ہو تو بطور نمید کہیں ذکر فرما دیا جائے۔
وہ صورت یہ ہے کہ سمت سے ادنیٰ تر بھر کے لیے قید ہو جاتے ہیں اور
نہ کی وجہات کی وہ حالتیں ہوتی ہیں۔ وجود نفقہ و رھم و وجود نفقہ مل بذات
عالیٰ القیود و مظاہرہ و ملازمت، ایسے استحقاق کی وجہات کے لیے بھی غلطی
شرعی کا مقدمہ ہو یا مردہ ہی ہے۔

مخبر خیر محمد ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ
۵۳ رجب المرجب ۱۳۵۳ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ رب العالمین وعلیٰ علیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام
وعلیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام
حق حالی میں علیٰ علیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام وعلیہ السلام

صاحب الیوم کا یہ مقدمہ ہے تو وہ "نہ غیر مفقود علیہ السلام کے حکام رسال
میں علیہ السلام میں سے کسی کا مسئلہ ہو گا۔" مگر وہ "حالیہ غیر مفقود" ہذا کہیں
ہو گا یا صاحب نہیں۔ حیدر علیہ السلام کی ہمتی ہو

ان علماء کرام کی خدمت میں عرض با ادب ہے چرکہ یا پتھر سال قید و لا مثلاً جو
ہووے اس کی عورت کا حکم بھی کچھ تحریر فرمائیں۔ اور طلاق و نکاح بالاکراہ بہت
پر رہی ہیں اس کا بھی ٹیکہ فرمائیں۔ جزاکم اللہ تعالیٰ عنا حسن المجتہد و دینی
مکملہ تعالیٰ علیٰ حبیبہ علیہ السلام محمد بن عبد الصمد اجمعین۔

از مہر و سرور شیعہ رہبر شیخ صالح جالندھر
از مہر و سرور شیعہ رہبر شیخ صالح جالندھر

شبیر علی صاحب دامت برکاتہم و برہم السلام علیکم درجہ اللہ و برکاتہ اما بعد
گزارش کر رہا ہوں کہ علیہ السلام ناچیزہ نام مولانا موی عبد العزیز صاحب مدرس مدرسہ
ڈیپنچا چرخہ مسائل کھینے کا کام یہاں احقر کے مشفق ہے اس واسطے بدو نے
ہر سہ مسائل جملہ ناجزا و مختار است حکم اردواج کا تھا ہاں از اقل تا ۱۰۳
مسئلہ کیا تھا وہ دیکھ دیکھ کر اس کا حال بوجہ غفلت جو بے اطلاع ہیں کیا۔
حضرت مولانا حکیم الامتہ دسم فیہ صم کا اہل اسلام پرست ڈاکٹر احسان ہے کہ
حضور نے بہت بڑی مشقت و مشقت فرما کر ان تمام مسائل کو صرف حل ہی
نہیں کیا بلکہ بہت سی مشقتوں سے سبکدوش کر دیا۔ راہ موقوف الخیر کے فسخ

۱۔ جس قیدی کا پتہ معلوم ہو وہ نائب موقوفہ ہے اور جس کا پتہ معلوم نہ ہو وہ موقوفہ
ہے اور بدو کے احکام بحوالہ مستقل رسالہ میں فضلہ ذکر ہیں ۲۔ حضرت محمد اکرم علیہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کوئی حیدر سے دفت میں نظر ہیں وہ میری کوئی حیدر اس باب
میں کارگاہ بھی معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ دوسرا فرقہ جب قریب قریب رہا ہے دیکھ کر
مزاہت کر سکتا ہے۔ و علیٰ اللہ بعد از انکشاف

محمد اکرم علیہ السلام

نکاح کا فتویٰ تو مدت سے بہت طلباء و متبعین وسیع تھے مگر قضاء و تاحضی کا
 عند انما کید شرط ہوا اس کی طرف کسی نے توجہ نہ کی تھی اس غلطی کو حضرت
 مولانا دامت برکاتہم نے ہی رفع کیا ہے مرقہ کے عدم نسخ نکاح کو ترجیح
 دی ہے۔ یہ بہت ہی احسن ہے باقی تمام مسائل بھی اچھی طرح حل فرما دیئے
 جنہم اللہ احسن الجواد۔

اب اہل علم و فہم کے لیے فرمادی ہے کہ عاجز و دانشور میں تحقیق سے
 غور و فکر کو کام میں لائیں بلا تہیہ کوئی فیصلہ نہ کریں جس طرح عاجز کو تکلیف
 ہوتی ہے اسی طرح دانشور کے ہاتھت بھی بہت لوگ تکلیف برداشت
 کرتے ہیں۔ تحقیق و تسلیل مسائل میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا گیا کاشی
 کہ لوگ شرط کے ساتھ ان پر عمل کریں۔ زیادہ کیا عرض کیا جائے۔ فقط
 والسلام منہ و نفعہ اللہ عفا عنہ

مدرسہ مدرسہ رشیدیہ۔ جلوسہ، آکھنڈ، بہت پور ضلع جالندھر

الجواب صحیح : فضل احمد مہتمم مدرسہ پٹنہ گوجران

الجواب صحیح : ابراہیم عفی عنہ مدرسہ جگر اڑن ضلع وریانہ

الجواب صحیح : عبدالعزیز عفی عنہ مدرسہ پٹنہ پور ضلع جالندھر

الجواب صحیح : محمود عہدوی بکھنوا

المصواب صحیح

عبدالکریم عفی عنہ

بکھیلہ، ٹانڈا بہت پور ضلع جالندھر

تصدیق از مدرسہ اندر مصلح سوت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

علیہ السلام محمد بن علی چیز خاں صاحب

اما بعد۔ ایک مدرسہ جس نام پر کہ نہ صرف محسوس ہوئی تھی اور اس کے
مل کو تلاش کیا جاتا تھا محمد علیہ السلام کو رسالہ "الاجلہ" ان جنہ منجیۃ العاجلہ نے
پیدا کر دیا۔ میں نے اس رسالہ کو دل سے آخر تک بغور پڑھا مفقود، مہجور، ضلالت
و غیرو کے حکام امدان کی دشواریوں کو دور کرنے میں یقیناً رسالہ مذکور نے ہر عمل
ہماری رہبری کی اور ایک حد تک ہماری مشغول کو دور کر دیا۔ مہجورستان میں
موجودہ حالات کے اعتبار سے محمد اس کے اور کوئی چارہ کار نہیں کہ علماء و اخوان
اور مفتیان مذہب صنفی و نہ موقوف پر جس کریں اور انہیں کے مطابق فتویٰ دیں
جن کو رسالہ مذکورہ میں مل گیا ہے جو دورہ دور میں جن کے عمل کی بہت ضرورت
تھی۔ تاکہ اس مظلوم اور بے بس جہت کو کھول دے جس کی زندگی حل نہ ہونے
کی وجہ سے تلخ ہے۔ "الذی تعالیٰ مولف و امست پر کاہن کو اس کی جزائے خیر
دے کہ انہوں نے امت مسلمہ کی دشواری اور مصیبت کا کھانا کر کے ہونے
سہی طبع اور جہد و جدوجہد کو کار فرما کر ایسی ہوا، سو رفت پیدا کر دی و زندگی مذہب کا اہم
دور کر دیا جو فی حد ذاتہ بھی غلط اور عدم علم پر مبنی تھا۔ سی طرح ان معاونین کو بھی
جو اہم و اہمیت کے جہتوں نے اس رسالہ کی ترجمان و دفعہ میں حصہ لیا ہے۔
جنہیں اسماء اور جنوں ستون و "جنوں طرزی اور جنوں مارش کی تفسیر و التذکرہ کتاب
العلوم" و "مفت" و "باب" سے معلوم ہو سکتی ہے۔

و اما انجنوں جو مستوجہ بار، احد قبل دہوں شہر رحمان و مدنی

احمدیہ سے پہلے پیدا کر دینے والا ہے اعلیٰ کے دن کی معلوم چیزوں کی تکمیل کا بہت بڑی حد تک رافع ہے کاش ہندوستان کے جلیل علما و حفیظ اس پر مشفق و دعاگو رہیں اگر ان کے علم میں اس سے زیادہ سہولت کی روایتیں کتب فقہ حنفیہ میں موجود ہیں تو ان سے دریافت فرمائیں۔ نیز شریعت میں فی الرسالہ پر بارہ توبہ کو بہرہ دل فرمائیں اور اگر کتب فقہ حنفیہ کی ورق گردانی کی جائے تو ممکن ہے کچھ اندھی آسانی کی صورت نکل آئے۔ رسالہ مذکورہ کی ترتیب و تدوین دینی ماسٹر محمد حسین ترائی ہے۔ دوسری خصوصیت شیخون ان اعلیٰ، بھون سنی، علم شیعہ فقہ و طاعت اور مختار کتاب سنیۃ اور جامع صغیرۃ ص ۲۹۰ میں یہ اختصار دینی ص ۲۹۰ میں ہے ان دونوں میں بھی بہت کچھ ایسا ہے، اعلیٰ عند الامام الثانی و فی روایت عند ان الثمونیہ اور روایات قابلہ فی مقالہ محمد سنیۃ کاملہ و قدسہ فی روایت مسندہ شمس و قدسہ الامام حفیظ روایت بشعروہ و قدسہ طبع دہلی و قدسہ دہلی فی آخری اہ وائلہ اعلیٰ و علمہ استغفر۔

میرے ناقص خیال میں مفقود کئے گئے ایک سال کی روایت قابلہ نہائیگی
 سہولت پیدا کر کے دینی ہے جو علامہ الغائبہ شمس کے فتویٰ میں ہے اگر مخصوص
 شرائط کے ساتھ اور مخصوص حالات میں اس پر عمل کیا جائے تو زیادہ سے زیادہ
 شک۔ لان الامداد انسان النفع مؤلف و دست برکاتیم کا بھی اسی طرف رجحان
 معلوم ہوتا ہے اور سال کی ابتدا اور وقت مضافہ سے شمار کی جائے کہ اس کے
 نظائر میں ایک نے اعتبار کیا ہے۔ چنانچہ مؤلف مع التور تالی صنف با سب
 اجل الہی نہیں امداد میں مضافہ کے دن سے ایک سال کا اعتبار کیا ہے۔
 والاعطی عند اللہ تعالیٰ۔ وهو فی اثنای امداد و امانۃ۔

کتبہ سیدہ ہدیٰ حسن مغزلہ منقوۃ اندر مطلع سورت۔ یکم اگست ۱۳۳۵ھ

تصدیقات علماء امرتسر

از مدروسہ نعمانیہ امرتسر بسم اللہ الرحمن الرحیم واللہ اعلم بالصواب
 کہ جس نظر سے علماء اسلاموں کی اہم مشکلات کا بہترین حل سب سے پہلے مسائل اور بحثوں کی ایسی جامع و نافع تحقیق و ترتیب حضرت
 حکیم الاسلام مدظلہ جیسی جامع کالات ہستی کا بھی کام ہے۔ اس رسالہ کی تالیف
 سے حضرت کے مسلمان بھائی و بھائیوں پر جو علماء حنفیہ پر مشتمل صابو ساری احسان
 کیا ہے۔ روزمرہ کی مشکلات کا بہترین اور جامع ترین حل بخوبی نگرہ یا گیا ہے۔ جو
 علماء حنفیہ کے لیے مشکل ہدایت و کام دے گا۔ اور نفعاتی حضرت کے یوں و
 برکات سے مسلمانین نام کو بہرہ ور فرمائے۔

محمد حسن مدرس مدروسہ نعمانیہ (مفتی امرتسر)

مہدی رحمن عفا اللہ عنہ مدرس مدروسہ نعمانیہ امرتسر

عبد الجبار مدرس مدرسہ فخر الحق امرتسر

محمد بہاد الحق فاسمی ابن حضرت مولانا مفتی میر غلام مصطفی صاحب قاضی
 امرتسری رحمۃ اللہ علیہ

غلام محمد علی مدنی امام جامع مسجد شیخ نیر الدین مرقوم امرتسر

اسحاق الدین مفتی اللہ عنہ مدرس مدرسہ فقہیہ اسلام امرتسر

محمد نوید عالم مدرس عربی مسلم لائی سکول امرتسر

خانکشاہ حکیم محمد بہار خاں مفتی اللہ عنہ چوک فرید امرتسر

خانکشاہ محمد الدین شیخ مولوی فاضل قادری ضلع گورداس پور۔

تصدیق از مدرسہ بہار دیوبند

از مدرسہ عربیہ احمدیہ شرقیہ بہار دیوبند
بعد از تصدیق و تصدیق

مطالعہ جامعہ تعلیمات ہمارے معین میں رسائل "احکام الناجزہ و مہکات کو تفسیر و تفسیر" و
میں فتن کے زمانہ میں نامہ لکھی کی اشاعت نہایت ضروری تھی جو حضرت
وہاد و امامت فوضم کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں
وہاد و امامت فوضم کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں
دیگر سنی کتب گاہ کو جو اسٹیجیہ و متاخرہ ہے۔ ان میں نامہ امین فقط

بہار دیوبند

و بعد از تصدیق و تصدیق
ریاست بہار دیوبند، حال صحت و عافیت

تصدیق از علماء بہار دیوبند

بعد از تصدیق و تصدیق
از مدرسہ مظہر علوم کھدہ کرچی
الہدیٰ و تصدیق و تصدیق
میں میں کچھ تک نہیں کہ رسائل کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں
ضرورت تھی جو بہار دیوبند کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں
بہار دیوبند کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں
مکتوبہ بہار دیوبند کے معنی میں ہے، اُن کی مکتوبی تصدیق و تصدیق کے معنی میں

رحمہ اللہ تعالیٰ۔ باسمہ لایام میں فرمایا راجع ملائے بعد پڑھان کرنا۔

حقیر جملہ ملائے کرام دہار ہندو کی حدیث اقدس میں عرض کرتا ہے کہ
مفتویٰ مذکورہ کو بالفور و سفور العمل فرمادیں۔

خود حضرت ملائے کو حضرت جلیل الدین نقالی سے اس قسم کے مسائل جاننے
واقف ہیں حضرت علی کر کے سے آپس میں جو مسائل جانے پڑے ہیں ان پر اجازت ہے کہ
ہے کہ حقیقت مسائل میں جو کچھ زمانہ کے متعلق اور اس واقعہ پر نہیں
اسی طرح عرض کیا کریں۔

ہمدانہ السلام علیہ و آلہ و سلم

سورہ مکہ میں محمد صادق علیہ السلام

مہتمم مدرسہ علم و حکمت کھڑا رہا

ہم وہاں کے وقت گذرگان مدرسہ میں مدرسہ علم و حکمت کے ہیں یہ مسئلہ مذکورہ کو

مطالعہ کیا ہم بھی جناب مہتمم صاحب کے لئے جوئے کی شہی طور پر تصدیق کرتے

ہیں۔ محمد صدیق علیہ السلام۔ افضل محمد غفرلہ۔ غیر انصاف رہا ہی غفرلہ

نہ محمد مظاہر اللہ۔ یہ سچ ثانی مسند

تصدیقیات علماء گوجرانوالہ

زید رضا انوار العلوم گوجرانوالہ مکرم و محترم صاحب سہ ماہیہ پیرانی صاحب

رہیدت برکاتہم۔ سلام علیہ و آلہ و سلم

سلام سفون کے بن عرض سے وہ اب کا مدرسہ مدرسہ اسلامیہ انوار

موصول ہو حسب الارشاد مدرسہ دیکھ کے اس کے لئے ہر ماستقہ تعاقب

سے ہوا ہے کہ اس سے ایک حد تک بہتر و کا سہ ماہیہ جو ہر گز

بسم اللہ منہاجن جیم اسلامیہ طبرہ۔ فقہ والہ السلام

علی لا ھذا کرام محمد عبد العزیز الزکریا والہ مسجد جامع

مدرسہ جامعہ اسلامیہ

میں نے بعض مقامات سے سالہ لچلہ انا ہندو، گود جہاں ہفت و قتی ہووے

ضرورت کو بطریق حسن پور کر یا ہے۔ جو انہ شہ عاب میں لکھتا ہے

محمد حمد خ مدرسہ مدرسہ انوار العلوم جامع گوبرالوالہ

۱۰۰ جوبانی سکشن

وہاں اللہ تبارک و تعالیٰ مجموعہ رسائل کا مطالعہ کیا۔ سب جزایات جمع ہیں۔ فقہاء

مستقرین و تالیفین کے مسائل کو ضابطہ و صحیح کیا گشت ہندوستان میں ایسے

اس کی بڑی ضرورت تھی۔ اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ سے حضرت حکیم، مستلزم

اللہ تعالیٰ کو جن کی سعی و سعی سے ان مشکلات کا حل و گوشت کسب ہنچا۔ اللہ تعالیٰ

ان رسائل کو عامہ مسیحین کے لیے مافیع ثانی ہے۔ آمین

محمد طہس عفا اللہ عنہ

مدرسہ مدرسہ انوار العلوم جامع مسجد گوبرالوالہ

دینی ضروریات کو عالم موضوع میں جمع کرنا آپ نے تمام مسلمانوں کو ہرگز

ست کر لیا ہے۔ اللہ تعالیٰ میں ہی یق کے بعد میں جو انہ فیہ سے شرف فرمائے

بعد انوار احمد مدرسہ مدرسہ انوار العلوم جامع مسجد گوبرالوالہ

تصدیقات علماء کشمیر

انوار الفتاویٰ سچو پور کشمیر، محقر نے کتاب و حدیث کی جرحہ لکھنا العارفین
کا مطالعہ ضرور دعوئی سے کیا ضرورت کے

معیار میں اعلیٰ و اعلیٰ پائی پر کتاب، برادہ اہل تہذیب سے مشنوں و مزیں ہے۔ اس کتاب میں ایسے نقول ہیں جو کہ علامہ نول اندیکہ میں اس کے گنہ و حقیقت میں بلاتامل نہیں پہنچ سکتا ہے اس میں ایسے فضائل شمل و خجک ہوئے ہیں جو کہ آج تک سفر مذکر میں نمایاں نہیں دیکھے۔ اصحاب کسے عالم فاضل نے ان کا نقشہ بحیثیت مجموعیت نہیں کھینچا۔

القاسم

اس کتاب کے انطباع کرانے میں کئی غلطیاں سرور ہوئی ہیں لیکن وہ بسفقت قلم ناسخ سے ہیں۔ اگرچہ مسیح نے اغلاط نامہ کتاب کے اقتدا میں معاصر انماط صحیحہ کو بدترمائے ہیں لیکن بعض جگہ بھی لغو کئی غلطیاں رہ گئی ہیں ان کے تذکر کا جذاب مصنف باسٹھ سے توقع ہے تاکہ کتاب کی وقعت ان غلاط ناسخ سے کم نہ ہو جائے مطالعہ کرنے والے کو۔

حقیقت

محمد رشید واٹر صاحب کتاب نے زمانہ ضرورت کے دوران میں چار سو کئی طلعت میں چراغ ہدایت جلی و روشنی فرمایا تاکہ کسی مابرک شکوک کے کٹے طلب کے پاؤں میں چھو نہ جائیں۔ فقط

العبد

غلام ساریہ الجبار مفتی دامام مسجد جامع سوہیہ کشمیر
جناب مولانا عبد الجبار صاحب مفتی دامام مسجد جامع سوہیہ کشمیر کی مذکورہ بالا جارت سے یہ اتفاق ہے مزید یہ ہے کہ موجودہ وقت کے کٹر فضاہیر متعدد کز دیوں کے باوجود ایسے اہم مسائل کا حل صرف کمالات حضرت مصنف صاحب سے ہی ہے تعریف کی ضرورت نہیں، و تم خود بلادے گا۔ فقط

دام السنين شفي محمد بن حسين صدر الافرس

معنى دار الفناء في سوپر كسیر

تصدیقات علماء ڈھاکہ

نہر سہ پائیدہ ڈھاکہ مکرری رہ مسدودہ ملک السلام و حرۃ امت پرکانہ آپ
کا فکر گدہ رجوں کہ اس بار ملکوتیہ اور اس کی
طعنات سے شریف فرمایا تصدیق حاصل کرے اور بھی حاصل کرے کے لیے کوشش
کروں گا اور التماس ہے کہ حضرت والا کو نامہ صاحب کی نظر نور سے سس کو
گدہ ایسے بن گویا ہوں گا۔ والسلام

محمد اسحق عیسیٰ خاں بہر دوانی - پھر ربیع الثانی ۱۳۵۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
مدینہ ہوا بالافتادہ حقیق و معنی رہ و اسے بدایہ میں سلکوں مافا الحق
بائتقدیری - امانی مافی تہ طاعت حرۃ حور و اعداد للجمہ - ملکوتیہ
مستحقہ بحیث لہا حرۃ لاجلہ ال حرۃ توحیدی ترویق سو طریقیوں
اعواظہ و حق قولہ کہ مدد لہ امتداد و تسمیہ مافی ہذا الہام
و مخرجہ مظلومیہ من الطوائف و تجمیعہ من من نفعہ مشکلا
مناہما مسیبة الہی و مصلحتہ بدایہ مسیبة منہا لا تری بہم
موجاؤلہما کف لہد معہا و تہا و یصوب سہتات و تہتات
ریحہا شینا و مایہ الا سلاہر عہد نقد مرد بصرہ نظم مرستہ
بحر و فک الطفا و تہ فہم ہر و و ک تہوہ طوہو

قدوة محققين عمدة الراعي كشمه لمر عظمي بجلي مسو

[illegible]

معهد: مكتبة اسلامبولي ٣٨ ربيع الثاني ١٤١٤ هـ

سألت حكومتكم يوم الخميس للحرية بما بعد استحقاقه من
البرلمان كل ما يصح من دعوة جد

3-_____!

سبحان ربك رب العرش العظيم

جہد کے پادشاہ و جہاد کے سربراہ و پادشاہ کے سربراہ کے سربراہ
 حضرت مولانا محمد علی صاحب دہلوی صاحب دہلوی صاحب دہلوی
 مولانا محمد علی صاحب دہلوی صاحب دہلوی صاحب دہلوی
 مولانا محمد علی صاحب دہلوی صاحب دہلوی صاحب دہلوی

ملت رسائل مکتوبہ تحب محسوس ہجرتہ لہذا ہر سہیلۃ العاجلہ مع شیعہا
 الیہ ہجرتہ الی نہ تہجج علی سرہا فایم اللہ بوطاہمہا الزماہر الی یقلی
 حفظہم من ربہ التجدد فی العقبہ فہو یالی علی الی جمیعۃ لدق کلاہ ان یوفت
 قد کشف العقبۃ عن ہجرات الاعد فان ہوا بک الشوبۃ قد شوبت اوجہا
 نکاد تہججہم القضا ولا یجتوی علی بعضہ اسقول وکن انقص عن کل امر
 عسوا نکانت العاجلۃ عاشتہ لی مثل ہذہ الرسالۃ لزیقلہ الباعثۃ
 عن اسائل البذلۃ نعمقلہ حیاء محمد علیہ السلام نکاد السون ترقہ
 شہادۃ کیمہ لا وقتہ نجہ برحما سہب ب لا ککرتی شائدہ وغانہم
 لفصول دون دسہہ وحقق ان یقال

| | |
|---------------------------|-------------------------|
| اصحبت لشوراکما سوالی ام | یا اللہ تدلی من مدیت بہ |
| سوقا جری فی مہجری والنظام | من یبن ی بیت من حجرہ |
| اشرف العلی الخیر علی اللہ | ایچہا لہ طہرت بخلد بک |
| شیر علی سبہ الطباق الفہام | لازل فی شیعہ رفعتہ |

المسودہ الثانیہ

شمس منہ من غفرۃ الخفی ملہا واندیوینا ہی
 نلہا اصحاب عالی ہا کہ (ہنگامہ ۱۰ رذیہ الاول ۱۳۳۷ھ)
 حضرت قدس سرہ لعلی ہمدان سب ولیدہات کے سرمن ہے ہمدان
 کو بخریت رکھے۔ "الجمیلۃ" ہمدان کو ہمدان نے بغیر لحاظ کیا۔ اس بختہ نہ تحقیق
 سے اس میں ہر پہلو کو پیش نظر رکھے جو سے اور شروع کو اس کے ساتھ ہر
 رکھے ہوئے جو ہمدان وہاں ہوا اب تحریر فرمایا گیا ہے ہر لفظ پر ظہر تحسین
 زبان سے نکالنے و جی چاہتا تھا۔ اس کی بڑی ضرورت تھی کہ حضرت علامہ

کے مبارک ہاتھ سے اس کو اللہ سے پیدا فرمایا۔ کہ اللہ ہی اس میں جو الخیراء
 میں اس صمدی مخلوق کے ہر بات سے تعلق ہو۔ لیکن موت کی مخلوق جو حق کے معنی
 جو حاشیہ صمدی میں مذکور ہے۔ قدسے ٹھکانا ہے۔

الحق تعالیٰ نے اس صمدی صمدی سے اس کو پیدا کیا۔ اس صمدی صمدی سے
 اور بعض آدمی ہیں بلکہ کچھ نہیں مگر یہ کہ اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 سے صمدی صمدی سے کو جو صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 کہ حاشیہ صمدی میں مذکور ہے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 صاحب ہوتے ہیں مگر وہی وہی سے مقرر ہے۔ اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 ہے کہ وہ حاشیہ صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 اور حاشیہ صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 وہ صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 ہے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 گمان ہے کہ اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے

یہ صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 ہیں نہ اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 دیا گیا اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 جاتے تو صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 وہ صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے
 صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے اس صمدی صمدی سے

اس لیے ادب سے استفادہ مرض ہے کہ فقہاء کرام نے سفیر فرمودہ علی
 الجہات کے متعلق تصریح فرمائی ہے کہ اس کی غروت صحیح نہیں ہے شیخ الشافعی رحمہ
 اللہ حلیۃ الصغیر السدی الذی یقتد علی الجہات توڑیں و جرمہا صحیحان ابدا
 صحیحہ و کاف جرمہا صحیحہ و ذلک قیید فی الدلیلہ بأمر واقعہ و کذا
 فی ہضم الذہر و کذا اسی طرح دوسرے تالیف کے اربع غروت ہونے سے صغیر
 بالیقین کو مستثنیٰ کر دیا۔ فی الدلیلہ المستفی علی ما شہدہ ہضم الاصل مختلف
 صغیر لا یصلح۔ یا مضمون سراسر کہ دوسرے کی غروت سمجھو تحقق نہ ہونے کے
 لیے یا ہر سے کہ یہ معنی اور مشابہہ بالسفیر کہا گیا ہے۔ فی العالم المکرمۃ مشک
 مطبوعہ کلکتہ۔ و الجہات الذہر ذکا صلی صلی کا نا یقینان غلیظت بخلافہ
 و انکا نا لا یقینان فی غلوۃ گذرا فی المصاحح ابوعاصم اور غروت صغیر لوم ہر چند
 کہ غور مرض وہ ہونے میں متساوی ہیں۔ لیکن لوم مؤخر خطاب ہے نہ مسقط اور
 صغیر کے۔ نیز شہرہ و غرض ہے در عبارت ما لکیرینہ جی سی کی طرف توجہ
 قریب صغیر کر رہے ہیں۔ پس یہ غروت دوسری کے غروت کے لغو ہونے
 بنا ہوئے ہیں مشابہہ صغیر ہے تو خود اس کی عدم تحقق ملوث ہیں بھی اسی
 کے مشابہہ ہوگا۔ فلکاب سببہ الجنون ما یصلح اجنبی داوی قطع تک غلوۃ
 صحیحہ و غیر منبع سے معلوم ہوا ہے کہ فقہاء و سہ جنون کو کہیں مشابہہ لوم نہیں
 فرمایا سببہ اور صغیر یا تم کی طریقت کو صحیح قرار دینا یہ بھی متفق میر نہیں ہے۔
 کہ غلوۃ صغیر بالیقین بالکلیۃ و یوجد تحت لوم و جہاد ہونا مشہور
 و عدہ سمیت لخلوۃ ملوۃ مدعیہ و لعلہ یصلح و عدہ العوایب بمحمل
 علی قولہ۔ خذ فہمۃ الارز عندہ لئلا شہد حکم الیقینان کن فی الہمہ یقین
 حضرت رالہ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ اس جرمہ غرضی ہو۔ اس حکم ضمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمد اسحق عفی عنہ
کارکن باڑی ڈھاکہ ۲۸ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ

آراء حضرات علماء بہار

از امارت شریعہ بہار محترم القام جناب مولانا محمد شرف علی صاحب
زید محمدکم السلام علیکم وعلیٰ آلہ و سلم
جناب کا سرمدہ رمانہ صومری رسائل (المجلد) لانا جزہ سری فیست میں ہستی میں سفر
میں تھا اس لیے آج تک دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا جناب کا نہایت شکر گزار
ہوں کہ آپ نے سر ماہیتر کے پاس بھیج دیا۔

اس دفعہ جزوہ کا مضمر سرسری طور پر دیکھا۔ ایک فقر میں تقاضا میں صلیبی
کی ضرورت کو پوری کرنے کے لیے فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ سے جو صورت تحریر پائی
میں وہ نہ معلوم کیوں اس سالہ میں مذکور نہ ہوئی۔ ایسی یہی تقاضی مناسب
مقرر مقرر۔ اعداؤں منفقو سے واحد معلومہ و لیا فیوض
قاضی انج اور حسب یہ صورت موجود سے قریباً تحت کی صورت اختیار کیا یا باختر
و مثلاً غیر کا اختیار کرنا صوبہ اس مسئلہ کی بدست شامی بھر نہر۔ نفع القدر و غیر میں
جو مقرر ہیں وہ آگے بڑھیں اور ان کی صورت کے مولانا محمد علی بنو تگری کا خط یہ وہ وقت
کرنا ہوں جس میں وہ تمام ہیں جن مذکور ہیں تاکہ خاتم اسلامی سے ان سے پر
پھر غور کر سکیں۔ انصاف ہے کہ کچھ ہی چیزیں گننے کے بعد مجھ یا ہر سفر میں جاری
ہیں انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ جتنی طرح سے نصیب کے بعد کچھ طرزیں کرنا ہوگا سرسری گفت
میں کے بعد ایک ملاحظہ ہو۔ دیکھو اس کے ساتھ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

کا۔ اس وقت جو بات نہایت اہم معلوم ہوئی، اس کی طرف توجہ دلا کر مفسر کی علوم
ہوا۔ اگر جناب کے تشریحہ قسم سے غنیمت کے اس مسلک کا بیان بھی ایسا بطور ضخیم
اس رسالہ میں شامل ہو جائے تو بہتر ہوگا۔ اس مسئلہ کی ضرورت و اہمیت کے

دربارہ عارف سفر گزشتہ کا کہ لفظ ہے جس قدر کہ ان مسئلہ کا غرض مل جائے

سہلا کے اس کا جواب یہاں سے لکھا گیا شدت تضام، کافر و بدینو مسلک یہ کہ ہر پرہیزگر
حقیقت ہے کہ کسب نامی کا مرید جو مسلمان یا پرمعانی ہوتا ہے وہ اس کو توبہ تہجد و تقویٰ
رہنے کے سبب اور اس کے کئے۔ اگر یہ سو نہایت کافر سے کسی کو قاضی یا دانی یا ماہر یا تو دم
حدت کا یہ مرفوع ہو گیا ہوا اس کی بصیرت کی کھاسے کی دماغ یا دانی کا اسے جس کو چاہے قضا
و غیر پرہیزگر یا جہود و من وہ چھوٹی ملی اسلام کا جانب سے ہے جس پر ہر مسلمان کا مسلک ہے
دل پر سکتا ہے۔ دانا، در حکم مسلمان کافر و منہجیم ممالیہ اور اس میں شکوری و ایمانی کی کثرت
روح میں قربت نصیب حاصل ہونے کے مسئلہ ہے حاصل ہے کہ حکمت کافروں میں سے جو قریباً
ہوا ہو وہ تو قیامت قضا میں بلکہ توفیق قضا کی شرط ہے اس تقریر سے، بلکہ اسلام پر کھانکا رکنا و ایم
کا شریعہ اللہ، نفل رفع ہو گیا شدت و تشکو میر سار کے جناب میں یہ بھی لکھا گیا تھا کہ اس کی
نظر تکہ قضا میں، اب فی المقاب ہے اور اس میں شمس اللہ سے جو یہی توجہ کی ہے جو بھی مرکب ہو
جہد و شمس اللہ کی تہذیب و تمدن کے ماحول ہے۔

ہم ہمہ امت قبولہ، یعنی یہ ایک قولہ، وقت حاصل، مدحت فرمایا ہلکے۔ ہمدان کرنا
جہاد صاحب خلیفہ جہاد، اندولہ مشفق ہیں، صابر ہوں، شریعت کے سوا انکے ہیمنہ انکے ماحول
ہیں ہمہ اللہ کسی وقت میں نہ لانا، تہذیب و تمدن کے سبب، انکے میں اللہ کو کھج کر دینے کی بہت سن
فرہ لہ اندولہ، قضا میں انکے پر انکال ذکر کا، تمام صفا مادہ دوا کر حضرت حکیم لانا عظیم
لکھ احقر صابر شاد فرمایا کہ غالباً یہاں سے کہہ جواب میں تو لکھا گیا تھا۔ احقر کے تہذیب و تمدن کا مقام
ہمدان میں لکھ لکھ کہ وہ جواب دینا یا جہاد میں، وہ مسئلہ میں، نسب اللہ میں، لانا کی مدحت

نمودہ نوٹس منجانب محکمہ شرعیہ

محکمہ شرعیہ / شرعی کمیٹی

| | | | |
|-------------|-------|----------|-------|
| تاریخ | --- | تورنہ | --- |
| مقدمہ سر | ----- | باب | --- |
| لوحیت دعویٰ | --- | | --- |
| نام | ----- | دستور پر | ----- |
| مقام | ----- | پوسٹ | ----- |
| صنعت | ----- | صوبہ | ----- |
| | ----- | ملک | ----- |

نام

| | | | | | |
|-------|-----|----------|-----|------|-----|
| علاقہ | --- | پسر قلات | --- | ساکن | --- |
| پوسٹ | --- | تھمس | --- | ضلع | --- |

صوبہ ----- مدھیہ مدنی -----

حسب ضابطہ شرعی مدعی مردہ مایہ مذکورہ اطلاع دی جاتی ہے کہ مدعی مذکور نے شریعت کے قانون کے تحت ملکہ ہر میں شرعی جہد کے لیے درخواستیں کی ہیں جس کی نقل مطابق اس جہد نمٹک ہے اس مقدمہ کی سماعت کے لیے تاریخ ----- دن ----- وقت ----- مقرر ہے شرعی قانون کے تحت مذکورہ تاریخ ہی حاضر ہوں۔

دستخط صدر محکمہ شرعیہ

یا قائم مقام صدر

تاریخ

فارم برائے عرضی دعویٰ

بمحکمہ عدلیہ خریجہ دار لفظاء شرعی کمیٹی

..... مقدمہ نمبر
 نوعیت دعویٰ
 حکم شرع کے مطابق عرض گزار و خیر
 مقام ہوسٹ تحصیل
 ضلع صوبہ ملک

بنام

..... مسی پسر برادری
 مقام پوسٹ تحصیل
 ضلع صوبہ ملک

بجراہی خدمت جناب والا قاضی صاحب / صدر ماہ شری کمیٹی
 عرض ہے کہ

فارم درخواست مختار نام

برائے محکمہ شریعہ / شرعی کمیٹی

بابت مقدمہ نمبر

مسماة مدعی / دماہیلہ اپنے مقدمہ برائے

کے سلسلہ میں یکم مختار بنائے والے کا نام

دفتر ریسر برادری : ساکن

پوسٹ تحصیل ضلع صوبہ

ملک اپنے مقدمہ نمبر کے سلسلہ میں

نام جس کو مختار بنایا گیا ریسر

پوسٹ تحصیل ضلع

صوبہ ملک کو اپنا مختار وکیل بنا کر

مکمل طور پر اپنے کو ہر طریقہ سے پابند قرار دیتا ہوں / دیتی ہوں۔ اور

غلاں ریسر مذکور کو اپنی طرف سے

اس مقدمہ میں مجاز بناتی ہوں۔

مختار یا وکیل بنانے والے کے دستخط

تاریخ

گواہ :

گواہ :

کندہ نے فیصلہ قاضی یا فیصلہ شرعی کیلئے گریز کر کے ہندوستان کی کسی بھی عدالت میں فیصلہ قاضی صاحب کے خلاف کوئی مقدمہ یا کیس داخل دائر کرے گا تو وہ باطل اور جھوٹا ہوگا لہذا یہ دست نامہ بڑھائی رضا و خوشی سے اقرار نامہ تقرن ثالث تحریر کر دیا کہ سند ہوا اور وقت ضرورت کام آئے۔

دستخط اقرار کنندہ

دستخط گواہ

تاریخ

تاریخ

نوٹ: اس پر ہے کہ یہ سند نامہ ۱۲۱۱ اقرار نامہ عرائض پولیس سے قرار نامہ کے اسامیہ پر تحریر کیا جائے اور زیادہ بہتر یہ ہے کہ اقرار نامہ کو رجسٹر کے یہاں رجسٹر کر لیا جائے۔ تو اس اقرار نامہ کا مد سے کوئی فرق شرعی کیلئے لاکھوں کھوس کی سے ہیں خلاف کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔ (درج ذیل جرن قاضی)